





1714 (1714)

من قديم الزمان

في سنة 1714

1714



ايقظ الهمم في شرح الحكم المطائيه ، لابن

عجيبه ، أحمد بن محمد - ١٢٢٤هـ . بخط  
المكي بن محمد بن عبد الرحمن بن محمد الكبير  
ابن عبد الرحمن بن عبد الحق الصريني ، ١٢٨١هـ .

١٩٥ ق ٢٤ س ١٧٨٢ اسم

نسخه جيده ، خطها مغربي مقروء . طبع  
الاعلام ط ٤ ٢٤٥ : ١ دار الكتب المصريه

٢٧١ : ١

١- السعائر والتقاليد والأخلاق الإسلامية

أ- المؤلف ب- الناسخ ج- تاريخ النسخ

د- شرح ابن عجيبه على الحكم المطائيه .







قال الشيخ الامام العالم الفقير المصنف الاعظم الوافي الذال على  
اليد باقواله واجماله ابو العباس محمد بن احمد بن محمد بن  
عجينة الحسيني الكوفي الشريف وجاءه وحضرت به اجتهاد

بہارِ ہندی

حکیم المصروف

صا / فبیح



ولا تظلم السماء يعني لا يجمع الكون وقال الشيخ زروق رضي الله عنه قد صدقوا في وصفه  
ومفسر وجوده بخلق خوا لا يفسر في جمع كلها لصدى التوجه الى الله تعالى وانما هو وجود  
فيه والله اعلم ثم قال ولا اختلاف في الحقيقة الواحدة ان كشم على بعده اذ راي  
جملتها ثم هو ان رجوع لاصل واحد يتضمن جملة ما فيها من كل تلك العبادات عند حسب  
ما فهم منه وجملة الاقوال وافعة على قول صيله واعتبار كل واحد على حسب مثاله  
علما وعملا وحال ووقا وغير ذلك والاختلاف في التصوف من ذلك مما اجل ذلك  
أحق الخافك ابو نعيم رحمه الله بخالف اهل حليته عند تخلية كل شخصي فوكا من  
اقوالهم فيما صاب حاله فلا يملكوا ان التصوف كذا باقتضى ان كل من له نصيب من  
صدى التوجه له نصيب من التصوف وان تصوف كل واحد صدق توجهه بل هو  
وقال ايضا قاعدة صدق التوجه مشروط بكونه من حيث يشاء الحق تعالى وبما  
يرضاه ولا يصح مشروط بكونه من شئ ولا يرضى لعباده الذي يلقى في تخفيف الايمان وان  
تفكر في ذلك لعمري ان العمل بالاسماع ولا تصوف الا بوقفه اذ لا تعرف احتكام الله  
تعالى الظاهرة الا منه ولا بوقفه الا بتصوف اذ لا عمل الا بصدى توجهه ولا هما الا بالبيان  
اذ لا يصح واحد منهما بدون الآخر في الجمع لتكاملهما في الحكم كالتكامل في الارواح الاجساد  
اذ لا وجود لها الا فيها كما لا كمال لها الا في شراح الابدان ومنه قول ملكي رحمه  
الله من تصوف ولم يتفقه بوقفه في ندق ومن تفقه ولم يتصوف بوقفه تقصير ومجمع  
بينهما بوقفه تحق **قلت** في ندق الاول لانه فلا بل لا يجزى الموجب لنفسه  
الحكمة والاحتياج ونفسه ان شاء فخلقوا عليه عن صدق التوجه الخارج عن معصية الله  
وعن الاخلاق المشركية الاعمال وتحقق الثلاث لقيامه بالحقيقة في غير نفسه  
بالحق واعرف ذلك اذ لا وجود لها الا في شراح كماله الا بما جلا فقه انتهى  
**واما** موضوعه وهو الذات العالية لانه يحسن عنها باعتبار معرفتها اما  
باله فان اول الشهود والعيان والاولى للخالق والاشياء لخالق وفي موضوعه  
التبوس والقلوب والارواح لانه يحسن عن نفسه فيها وتهذيبها وهو في الاول  
لان من عرف نفسه عرف ربه **واما** واضح هذا العلم فهو النبي صلى الله عليه وسلم

موضوع

واضح

علم

علمه الله له بالوحى والالهام فنزل جبريل عليه السلام اول بالشريحة فلما تقررت في  
ثانيا بالحقيقة فبحسب بها بعضا دون بعض واول من نزل عليه والحق سيدنا علي ع  
الله وجهه **واحدة** عنه الحسن البصري رحمه الله اسمها خيرة مولاة لأم سلمة زوج النبي  
صلى الله عليه وسلم وابوه مولى زيد بن ثابت توفي الحسن سنة عشرين ومائة **واحدة**  
عن الحسن حبيب العجمي **واحدة** عن حبيب ابو سليمان داود الكاهن توفي سنة  
ستين ومائة **واحدة** عن داود ابو محبوب معروف بن عيسى وزاخر بن علي عنه  
**واحدة** عن معروف الكرخي ابو الحسن سري بن مغيرة الصفه توفي سنة احدى  
وخمسين ومائة **واحدة** عن السري امار هذه الطريقة ومظهرها علم الحقيقة  
ابو القاسم محمد بن الجنيد التماري من نهاوند ومنشأه العراق تفقه علم الاثر  
وصحب الشافعي وكان يفتي على مذهبه اذ تشرع صاحب خاتمة السري وابا الحارث  
الحارثي وغيرهما وكلامه وحفا بغيره من الكتب رضي الله عنه توفي سنة سبع  
وتسعين ومائة **واحدة** عن فقيه بغيره اذ مشهور بشارتكم في التصوف في الصحابة  
وهلم جلا ولا يفتكح حتى ينفكس الدين ومن رواية اخرى **واحدة** عن سيدنا علي  
رضي الله عنه اول الاقطاب سيرة نال الحسن ولده **ثم** عنه ابو محمد جابر **ثم** الفطاب  
سعيد الغزواني **ثم** الفطاب فتح السعدي **ثم** الفطاب سعد **ثم** الفطاب سعيد  
**ثم** الفطاب سعيد احمد العرواني **ثم** ابن ابي ابيم البصري **ثم** زين الدين الغزي **ثم** **ثم**  
الفطاب سعيد الدين **ثم** الفطاب تاج الدين **ثم** الفطاب نور الدين ابو الحسن **ثم** الفطاب  
غزالي **ثم** الفطاب نفى الدين (الفقيه بالانصاف) **ثم** الفطاب سعيد عجة النجدي  
المدة **ثم** الفطاب (الكبير مولد عجة الصالح بن مشيش **ثم** الفطاب الشافعي ابو  
الحسن الشافعي **ثم** خليفة ابو العباس المروزي **ثم** (العارف الكبير سعيد احمد بن  
علاء الله **ثم** الولي الكبير سعيد داود الباطني **ثم** (العارف الكبير محمد بن محمد بن  
العارف ولده سعيد علم بن **ثم** (الوليد الشافعي سعيد احمد بن عفة **ثم** الولي  
الكبير سعيد احمد زروق **ثم** سعيد ابن ابيم الجاه **ثم** سعيد علي الصنهاجي المشهور بالدوار  
**ثم** (العارف الكبير سعيد عجة الرحمن العجوة **ثم** (الوليد الشافعي سعيد يوسف



العلماء في علم المعارف سيد عبد الرحمن البصير في علم المعارف سيد محمد بن عبد الله ثم  
العراق سيد طاهر الاطفا في علم المعارف سيد احمد بن عبد الله ثم العراق سيد  
الرحمن بن عبد الله ثم العراق الكبير سيد علي بن عبد الرحمن بن الحسن ثم العراق  
الشيخ المشايخ سيد (عبد) الدرقاوي الحسن ثم العراق الكامل المحقق  
الواصل في علم المعارف محمد بن احمد البزنجي الحسن ثم عبد ربه وافي عبيد احمد بن  
محمد بن عبيد الحسن ثم عنه خلق كثير والمنتهى للعلم الكبير **واما اسمه** وهو  
علم التصوف واختلافه اشتغافه على افول كثيره وموجها الى خمس **اولها** انه من  
الصوفية لانه مع الله كالصوفية المصروفة لا تدعى **الثانية** من صوفية (القبول) لانه  
بالصوفية هي ليس كهي **الثالثة** انه من الصوفية اذ جملة انصاره بل العمامة وتري  
الاصناف المدة مودة **الرابعة** انه من الصوفية وجميع هذا القول غير قابل البتة  
رحم الله **الخامسة** في اختلافنا في الصوفية واختلافنا في جهلنا وكننا انه مشتق من الصوف **٢٠**  
**٢١** ولعلنا من هذا الاسم لا يقتضي **٢٢** طابا بصوفية حتى يسمى الصوفية **٢٣**  
**الخامسة** انه من قول من رتبة العبدية النبوية الذي كان منزلا لاهل الصوفية لان الهوى  
تابع لهوهم فيما اتي الله لهم من الوعد حيث قالوا صبر نفسك مع الذين يدعون ربهم  
بان غفوة وان يحسبوا يدعون وجهه وهو الاصل الذي يرجع اليه كل قول فيه قاله الشيخ  
زروق رضي الله عنه **واما** استعجاده وهو مستفاد من الكتاب والسنة والاعمال  
الصالحية وفتوحات المعارفين وقد اذخلوا فيه شيئا من علم (العبادة) لمسا الحاجة اليه  
في علم التصوف من رها (الغنى) الى الاحياء اربعة كتب كتاب العبادات وكتاب العبادات  
وكتاب المهلكات وكتاب المنجيات وهي فيه كمال الاشياء الاملا لا يضمنه باب العبادات  
والله تعالى اعلم **واما** علم الشارح فيه بقاله (الغنى) الى انه من عبيد كاذب لا يخلوا احد من  
عبيد او مرضى الا الانبياء عليهم السلام **وقال** الصادق من لم يتخلخل به علمنا  
هذه املا من علم الدنيا وهو لا يشعروا حيث كان من عبيد يجب العلم اليقين من يلاذه  
عنه اذ عرف بالثقة والاشهر له وادع علمه به وان خالفه والديه حسبما نص عليه  
غير واحد كالبلاء والشرس وغيرهما **قال** الشيخ التنويري ان بعض اذ غلبت كالعبد

اشم  
نق

نق  
اشم

نق  
حكم الشارع فيه

اذا

اذا اجتمع في مجاهدة تقوا والاستعانة عليها وان خالف الوالد في حكمه العبد واذن قاله  
في شرح الجني وما احسن قوله انما **٢٤** **٢٥** **٢٦** **٢٧** **٢٨** **٢٩** **٣٠** **٣١** **٣٢** **٣٣** **٣٤** **٣٥** **٣٦** **٣٧** **٣٨** **٣٩** **٤٠** **٤١** **٤٢** **٤٣** **٤٤** **٤٥** **٤٦** **٤٧** **٤٨** **٤٩** **٥٠** **٥١** **٥٢** **٥٣** **٥٤** **٥٥** **٥٦** **٥٧** **٥٨** **٥٩** **٦٠** **٦١** **٦٢** **٦٣** **٦٤** **٦٥** **٦٦** **٦٧** **٦٨** **٦٩** **٧٠** **٧١** **٧٢** **٧٣** **٧٤** **٧٥** **٧٦** **٧٧** **٧٨** **٧٩** **٨٠** **٨١** **٨٢** **٨٣** **٨٤** **٨٥** **٨٦** **٨٧** **٨٨** **٨٩** **٩٠** **٩١** **٩٢** **٩٣** **٩٤** **٩٥** **٩٦** **٩٧** **٩٨** **٩٩** **١٠٠**  
**١٠١** **١٠٢** **١٠٣** **١٠٤** **١٠٥** **١٠٦** **١٠٧** **١٠٨** **١٠٩** **١١٠** **١١١** **١١٢** **١١٣** **١١٤** **١١٥** **١١٦** **١١٧** **١١٨** **١١٩** **١٢٠** **١٢١** **١٢٢** **١٢٣** **١٢٤** **١٢٥** **١٢٦** **١٢٧** **١٢٨** **١٢٩** **١٣٠** **١٣١** **١٣٢** **١٣٣** **١٣٤** **١٣٥** **١٣٦** **١٣٧** **١٣٨** **١٣٩** **١٤٠** **١٤١** **١٤٢** **١٤٣** **١٤٤** **١٤٥** **١٤٦** **١٤٧** **١٤٨** **١٤٩** **١٥٠** **١٥١** **١٥٢** **١٥٣** **١٥٤** **١٥٥** **١٥٦** **١٥٧** **١٥٨** **١٥٩** **١٦٠** **١٦١** **١٦٢** **١٦٣** **١٦٤** **١٦٥** **١٦٦** **١٦٧** **١٦٨** **١٦٩** **١٧٠** **١٧١** **١٧٢** **١٧٣** **١٧٤** **١٧٥** **١٧٦** **١٧٧** **١٧٨** **١٧٩** **١٨٠** **١٨١** **١٨٢** **١٨٣** **١٨٤** **١٨٥** **١٨٦** **١٨٧** **١٨٨** **١٨٩** **١٩٠** **١٩١** **١٩٢** **١٩٣** **١٩٤** **١٩٥** **١٩٦** **١٩٧** **١٩٨** **١٩٩** **٢٠٠**  
**٢٠١** **٢٠٢** **٢٠٣** **٢٠٤** **٢٠٥** **٢٠٦** **٢٠٧** **٢٠٨** **٢٠٩** **٢١٠** **٢١١** **٢١٢** **٢١٣** **٢١٤** **٢١٥** **٢١٦** **٢١٧** **٢١٨** **٢١٩** **٢٢٠** **٢٢١** **٢٢٢** **٢٢٣** **٢٢٤** **٢٢٥** **٢٢٦** **٢٢٧** **٢٢٨** **٢٢٩** **٢٣٠** **٢٣١** **٢٣٢** **٢٣٣** **٢٣٤** **٢٣٥** **٢٣٦** **٢٣٧** **٢٣٨** **٢٣٩** **٢٤٠** **٢٤١** **٢٤٢** **٢٤٣** **٢٤٤** **٢٤٥** **٢٤٦** **٢٤٧** **٢٤٨** **٢٤٩** **٢٥٠** **٢٥١** **٢٥٢** **٢٥٣** **٢٥٤** **٢٥٥** **٢٥٦** **٢٥٧** **٢٥٨** **٢٥٩** **٢٦٠** **٢٦١** **٢٦٢** **٢٦٣** **٢٦٤** **٢٦٥** **٢٦٦** **٢٦٧** **٢٦٨** **٢٦٩** **٢٧٠** **٢٧١** **٢٧٢** **٢٧٣** **٢٧٤** **٢٧٥** **٢٧٦** **٢٧٧** **٢٧٨** **٢٧٩** **٢٨٠** **٢٨١** **٢٨٢** **٢٨٣** **٢٨٤** **٢٨٥** **٢٨٦** **٢٨٧** **٢٨٨** **٢٨٩** **٢٩٠** **٢٩١** **٢٩٢** **٢٩٣** **٢٩٤** **٢٩٥** **٢٩٦** **٢٩٧** **٢٩٨** **٢٩٩** **٣٠٠**  
**٣٠١** **٣٠٢** **٣٠٣** **٣٠٤** **٣٠٥** **٣٠٦** **٣٠٧** **٣٠٨** **٣٠٩** **٣١٠** **٣١١** **٣١٢** **٣١٣** **٣١٤** **٣١٥** **٣١٦** **٣١٧** **٣١٨** **٣١٩** **٣٢٠** **٣٢١** **٣٢٢** **٣٢٣** **٣٢٤** **٣٢٥** **٣٢٦** **٣٢٧** **٣٢٨** **٣٢٩** **٣٣٠** **٣٣١** **٣٣٢** **٣٣٣** **٣٣٤** **٣٣٥** **٣٣٦** **٣٣٧** **٣٣٨** **٣٣٩** **٣٤٠** **٣٤١** **٣٤٢** **٣٤٣** **٣٤٤** **٣٤٥** **٣٤٦** **٣٤٧** **٣٤٨** **٣٤٩** **٣٥٠** **٣٥١** **٣٥٢** **٣٥٣** **٣٥٤** **٣٥٥** **٣٥٦** **٣٥٧** **٣٥٨** **٣٥٩** **٣٦٠** **٣٦١** **٣٦٢** **٣٦٣** **٣٦٤** **٣٦٥** **٣٦٦** **٣٦٧** **٣٦٨** **٣٦٩** **٣٧٠** **٣٧١** **٣٧٢** **٣٧٣** **٣٧٤** **٣٧٥** **٣٧٦** **٣٧٧** **٣٧٨** **٣٧٩** **٣٨٠** **٣٨١** **٣٨٢** **٣٨٣** **٣٨٤** **٣٨٥** **٣٨٦** **٣٨٧** **٣٨٨** **٣٨٩** **٣٩٠** **٣٩١** **٣٩٢** **٣٩٣** **٣٩٤** **٣٩٥** **٣٩٦** **٣٩٧** **٣٩٨** **٣٩٩** **٤٠٠**  
**٤٠١** **٤٠٢** **٤٠٣** **٤٠٤** **٤٠٥** **٤٠٦** **٤٠٧** **٤٠٨** **٤٠٩** **٤١٠** **٤١١** **٤١٢** **٤١٣** **٤١٤** **٤١٥** **٤١٦** **٤١٧** **٤١٨** **٤١٩** **٤٢٠** **٤٢١** **٤٢٢** **٤٢٣** **٤٢٤** **٤٢٥** **٤٢٦** **٤٢٧** **٤٢٨** **٤٢٩** **٤٣٠** **٤٣١** **٤٣٢** **٤٣٣** **٤٣٤** **٤٣٥** **٤٣٦** **٤٣٧** **٤٣٨** **٤٣٩** **٤٤٠** **٤٤١** **٤٤٢** **٤٤٣** **٤٤٤** **٤٤٥** **٤٤٦** **٤٤٧** **٤٤٨** **٤٤٩** **٤٥٠** **٤٥١** **٤٥٢** **٤٥٣** **٤٥٤** **٤٥٥** **٤٥٦** **٤٥٧** **٤٥٨** **٤٥٩** **٤٦٠** **٤٦١** **٤٦٢** **٤٦٣** **٤٦٤** **٤٦٥** **٤٦٦** **٤٦٧** **٤٦٨** **٤٦٩** **٤٧٠** **٤٧١** **٤٧٢** **٤٧٣** **٤٧٤** **٤٧٥** **٤٧٦** **٤٧٧** **٤٧٨** **٤٧٩** **٤٨٠** **٤٨١** **٤٨٢** **٤٨٣** **٤٨٤** **٤٨٥** **٤٨٦** **٤٨٧** **٤٨٨** **٤٨٩** **٤٩٠** **٤٩١** **٤٩٢** **٤٩٣** **٤٩٤** **٤٩٥** **٤٩٦** **٤٩٧** **٤٩٨** **٤٩٩** **٥٠٠**  
**٥٠١** **٥٠٢** **٥٠٣** **٥٠٤** **٥٠٥** **٥٠٦** **٥٠٧** **٥٠٨** **٥٠٩** **٥١٠** **٥١١** **٥١٢** **٥١٣** **٥١٤** **٥١٥** **٥١٦** **٥١٧** **٥١٨** **٥١٩** **٥٢٠** **٥٢١** **٥٢٢** **٥٢٣** **٥٢٤** **٥٢٥** **٥٢٦** **٥٢٧** **٥٢٨** **٥٢٩** **٥٣٠** **٥٣١** **٥٣٢** **٥٣٣** **٥٣٤** **٥٣٥** **٥٣٦** **٥٣٧** **٥٣٨** **٥٣٩** **٥٤٠** **٥٤١** **٥٤٢** **٥٤٣** **٥٤٤** **٥٤٥** **٥٤٦** **٥٤٧** **٥٤٨** **٥٤٩** **٥٥٠** **٥٥١** **٥٥٢** **٥٥٣** **٥٥٤** **٥٥٥** **٥٥٦** **٥٥٧** **٥٥٨** **٥٥٩** **٥٦٠** **٥٦١** **٥٦٢** **٥٦٣** **٥٦٤** **٥٦٥** **٥٦٦** **٥٦٧** **٥٦٨** **٥٦٩** **٥٧٠** **٥٧١** **٥٧٢** **٥٧٣** **٥٧٤** **٥٧٥** **٥٧٦** **٥٧٧** **٥٧٨** **٥٧٩** **٥٨٠** **٥٨١** **٥٨٢** **٥٨٣** **٥٨٤** **٥٨٥** **٥٨٦** **٥٨٧** **٥٨٨** **٥٨٩** **٥٩٠** **٥٩١** **٥٩٢** **٥٩٣** **٥٩٤** **٥٩٥** **٥٩٦** **٥٩٧** **٥٩٨** **٥٩٩** **٦٠٠**  
**٦٠١** **٦٠٢** **٦٠٣** **٦٠٤** **٦٠٥** **٦٠٦** **٦٠٧** **٦٠٨** **٦٠٩** **٦١٠** **٦١١** **٦١٢** **٦١٣** **٦١٤** **٦١٥** **٦١٦** **٦١٧** **٦١٨** **٦١٩** **٦٢٠** **٦٢١** **٦٢٢** **٦٢٣** **٦٢٤** **٦٢٥** **٦٢٦** **٦٢٧** **٦٢٨** **٦٢٩** **٦٣٠** **٦٣١** **٦٣٢** **٦٣٣** **٦٣٤** **٦٣٥** **٦٣٦** **٦٣٧** **٦٣٨** **٦٣٩** **٦٤٠** **٦٤١** **٦٤٢** **٦٤٣** **٦٤٤** **٦٤٥** **٦٤٦** **٦٤٧** **٦٤٨** **٦٤٩** **٦٥٠** **٦٥١** **٦٥٢** **٦٥٣** **٦٥٤** **٦٥٥** **٦٥٦** **٦٥٧** **٦٥٨** **٦٥٩** **٦٦٠** **٦٦١** **٦٦٢** **٦٦٣** **٦٦٤** **٦٦٥** **٦٦٦** **٦٦٧** **٦٦٨** **٦٦٩** **٦٧٠** **٦٧١** **٦٧٢** **٦٧٣** **٦٧٤** **٦٧٥** **٦٧٦** **٦٧٧** **٦٧٨** **٦٧٩** **٦٨٠** **٦٨١** **٦٨٢** **٦٨٣** **٦٨٤** **٦٨٥** **٦٨٦** **٦٨٧** **٦٨٨** **٦٨٩** **٦٩٠** **٦٩١** **٦٩٢** **٦٩٣** **٦٩٤** **٦٩٥** **٦٩٦** **٦٩٧** **٦٩٨** **٦٩٩** **٧٠٠**  
**٧٠١** **٧٠٢** **٧٠٣** **٧٠٤** **٧٠٥** **٧٠٦** **٧٠٧** **٧٠٨** **٧٠٩** **٧١٠** **٧١١** **٧١٢** **٧١٣** **٧١٤** **٧١٥** **٧١٦** **٧١٧** **٧١٨** **٧١٩** **٧٢٠** **٧٢١** **٧٢٢** **٧٢٣** **٧٢٤** **٧٢٥** **٧٢٦** **٧٢٧** **٧٢٨** **٧٢٩** **٧٣٠** **٧٣١** **٧٣٢** **٧٣٣** **٧٣٤** **٧٣٥** **٧٣٦** **٧٣٧** **٧٣٨** **٧٣٩** **٧٤٠** **٧٤١** **٧٤٢** **٧٤٣** **٧٤٤** **٧٤٥** **٧٤٦** **٧٤٧** **٧٤٨** **٧٤٩** **٧٥٠** **٧٥١** **٧٥٢** **٧٥٣** **٧٥٤** **٧٥٥** **٧٥٦** **٧٥٧** **٧٥٨** **٧٥٩** **٧٦٠** **٧٦١** **٧٦٢** **٧٦٣** **٧٦٤** **٧٦٥** **٧٦٦** **٧٦٧** **٧٦٨** **٧٦٩** **٧٧٠** **٧٧١** **٧٧٢** **٧٧٣** **٧٧٤** **٧٧٥** **٧٧٦** **٧٧٧** **٧٧٨** **٧٧٩** **٧٨٠** **٧٨١** **٧٨٢** **٧٨٣** **٧٨٤** **٧٨٥** **٧٨٦** **٧٨٧** **٧٨٨** **٧٨٩** **٧٩٠** **٧٩١** **٧٩٢** **٧٩٣** **٧٩٤** **٧٩٥** **٧٩٦** **٧٩٧** **٧٩٨** **٧٩٩** **٨٠٠**  
**٨٠١** **٨٠٢** **٨٠٣** **٨٠٤** **٨٠٥** **٨٠٦** **٨٠٧** **٨٠٨** **٨٠٩** **٨١٠** **٨١١** **٨١٢** **٨١٣** **٨١٤** **٨١٥** **٨١٦** **٨١٧** **٨١٨** **٨١٩** **٨٢٠** **٨٢١** **٨٢٢** **٨٢٣** **٨٢٤** **٨٢٥** **٨٢٦** **٨٢٧** **٨٢٨** **٨٢٩** **٨٣٠** **٨٣١** **٨٣٢** **٨٣٣** **٨٣٤** **٨٣٥** **٨٣٦** **٨٣٧** **٨٣٨** **٨٣٩** **٨٤٠** **٨٤١** **٨٤٢** **٨٤٣** **٨٤٤** **٨٤٥** **٨٤٦** **٨٤٧** **٨٤٨** **٨٤٩** **٨٥٠** **٨٥١** **٨٥٢** **٨٥٣** **٨٥٤** **٨٥٥** **٨٥٦** **٨٥٧** **٨٥٨** **٨٥٩** **٨٦٠** **٨٦١** **٨٦٢** **٨٦٣** **٨٦٤** **٨٦٥** **٨٦٦** **٨٦٧** **٨٦٨** **٨٦٩** **٨٧٠** **٨٧١** **٨٧٢** **٨٧٣** **٨٧٤** **٨٧٥** **٨٧٦** **٨٧٧** **٨٧٨** **٨٧٩** **٨٨٠** **٨٨١** **٨٨٢** **٨٨٣** **٨٨٤** **٨٨٥** **٨٨٦** **٨٨٧** **٨٨٨** **٨٨٩** **٨٩٠** **٨٩١** **٨٩٢** **٨٩٣** **٨٩٤** **٨٩٥** **٨٩٦** **٨٩٧** **٨٩٨** **٨٩٩** **٩٠٠**  
**٩٠١** **٩٠٢** **٩٠٣** **٩٠٤** **٩٠٥** **٩٠٦** **٩٠٧** **٩٠٨** **٩٠٩** **٩١٠** **٩١١** **٩١٢** **٩١٣** **٩١٤** **٩١٥** **٩١٦** **٩١٧** **٩١٨** **٩١٩** **٩٢٠** **٩٢١** **٩٢٢** **٩٢٣** **٩٢٤** **٩٢٥** **٩٢٦** **٩٢٧** **٩٢٨** **٩٢٩** **٩٣٠** **٩٣١** **٩٣٢** **٩٣٣** **٩٣٤** **٩٣٥** **٩٣٦** **٩٣٧** **٩٣٨** **٩٣٩** **٩٤٠** **٩٤١** **٩٤٢** **٩٤٣** **٩٤٤** **٩٤٥** **٩٤٦** **٩٤٧** **٩٤٨** **٩٤٩** **٩٥٠** **٩٥١** **٩٥٢** **٩٥٣** **٩٥٤** **٩٥٥** **٩٥٦** **٩٥٧** **٩٥٨** **٩٥٩** **٩٦٠** **٩٦١** **٩٦٢** **٩٦٣** **٩٦٤** **٩٦٥** **٩٦٦** **٩٦٧** **٩٦٨** **٩٦٩** **٩٧٠** **٩٧١** **٩٧٢** **٩٧٣** **٩٧٤** **٩٧٥** **٩٧٦** **٩٧٧** **٩٧٨** **٩٧٩** **٩٨٠** **٩٨١** **٩٨٢** **٩٨٣**



لمية النكاح فيه ويعتقدوا ان ارباب متنفذين عليه وبعي منه واري من الامم والهي **وما من**  
 علم الا وقد يقع الاستغناء عنه بوقت ما العلم النصوص ولا يستغن احد عنه ووقت من  
 الاوقات **واما** نسبتته من العلوم وهو كمال لها وشيها ان العلم لا علم الا بصحة  
 التوفيق الى الله تعالى لا خلاف في شريعتنا جميع هذا باعتبار الصحة الشرعية واجتياز التوفيق  
**واما** باعتبار الوجود الخارجى فالعلوم توجد خارج بدون النصوص لاكتشافها  
 او ما فكت **ولذلك** قلل الصيغ نسبة النصوص من العلوم كعلم البيان مع النحو  
 بعينه هو كمال فيها ويختص بها **وقال الشيخ** زروق رضي الله عنه نسبة النصوص من  
 الدين نسبة الروح من الجسد لان مقام الاحسان الخارج قدسى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 جبريل ان تعبد الله فلا تكذب له الحمد يث ان لا معنى له سوى ذلك اذ مداه على مرافيق  
 بعد مقامه امة او مشا هذه بحد من رتبة والالم يقع له وجود ولم يكن له موجود بل يقع  
**ولعلم** اراد بالمرافقة بعد المشا هذه الرجوع الى بقاء هذا الاله **واما** بلا بدنة  
 فنقطة بين العلوم ومعرفته علم الغيوب **او** نقول ثمة متساوية النصوص ومكانة الهدور  
 وحسب الخلق مع كل مخلوق **واعلم** ان هذا العلم الخيالى لا يصر هو الفلكية بالانسان  
 وانما هو اذ وان وجد ان ولا يؤخذ من الارواح وانما يؤخذ من اهل الاذوان ليس  
 ينال بالغير والاقال وانما يؤخذ من خدعة الرجال وصحة اهل الكمال والله ما ابلغ من  
 ابلغ الا بصحة من ابلغ وبالله التوفيق **واما** في حجة الشيخ وهو الشيخ الامام تاج الدين  
 وتاجان العارفين ابو الفضل احمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الله بن عبد الله  
 ابن احمد بن يحيى بن الحسين بن عطاء الله الجذام المالك مذهبها الاستنصارى  
 دار الالهي من اثار الصوفى حفيظة القلادى كريمة العجوة زمانه وتجنه عصره واولاده  
 المتوفى به جمادى الاخير سنة تسع بتفديم التاء وسبع مائة قاله الشيخ زروق **وقال**  
 به الدباج المذهب تان جامع الانواع العلوم من تقسيم وحدة في ونحو احوال  
 وغير ذلك كاد احمد انه متكلم على كبري اهل النصوص واعلم ان تقع به خلوك كئيبي  
 وصلوا كبرية **قلت** وقد شهد له شيخه ابو العباس المرحوم بالتفديم **قال**  
 به الكاظم الحسن قال في الشيخ الزم جو الله ليس تمت لتكثرون ميثله المذهب هيريس

نسبته

بلادته

منه

مذهب اهل الشريعة اهل العلم الظاهر ومذهب اهل الحقيقة اهل العلم الباطن **وقال** فيه ايضا  
 والله لا يموت هذا الكتاب حتى يكون داعيا يدعو الى الله **وقال** له ايضا والله لا يموت في شأن  
 عظيم والله لا يموت في شأن عظيم قال فكان بحمد الله ما لا انكر **وله** من التوفيق  
 خمسة التوفيق اسفلك النعمة والكاتب المن في منافق الشيخ ابو العباس وشيخه  
 ابو الحسن وتاج العروس وهو مولد منها ومفتاح البصائر في الذكركيكية الصلوك  
 وله ايضا القول العجيب في الاصول المبررة والحكمة التي اردنا ان نتكلم عليه ومفعله من  
 علوم النور **اربعة الاول** علم التذكية والتوعية وقد حاز منه اوفى نصيب وهو مقام  
 العوام ونسبته اذ مواده من كتب ابن الجوزي وبعض تاليفه المجانب ومدة ركن  
 الاحياء والنفوس وتفسير النسخ وما جرى مجراها والله اعلم **الثاني** تصفية الاعمال  
 وتجميع الاحوال بتخلية البدن بالاخلاق المحمودة وتخليتها من الاوهام  
 المذمومة وهذه احكام المتوجهين من العارفين والمبتدئين من الصالحين وقد  
 حاز منها جملة صالحة وما دتها من كتب الغزالي والسهروردي ونحوها **الثالث**  
 تخفيف الاحوال والمقامات واحتياج الاذوان والتمار كمال وهو نصيب المستقيم  
 من العارفين والمبتدئين من العارفين وهذه النوع من اثارها وقع فيه وما دته من  
 مثل كتب الحافظ في المعاملات واليونانية المتار كمال الى غير ذلك **الرابع** المعارف  
 والعلوم الا الهامية وفيه منها ما لا يخفى كما كتبه ملين بشرحها لاسيما  
 التوفيق والكاتب الحسن اللذان هما كاشف الشرح بجملة هذا الكتاب **وبما** جملة  
 وهو جامع لما كتب الصوفية المصولة والفتحة مع زيادة البيان واختصار  
 الاعمال والمصلى الذي ملك فيه مصلح توجية لا يسمع احد انكاره ولا الطبع  
 فيه ولا يدع للمعتن به صفة خبيثة الا اكسبه ايلاها ولا صفة ذميمة الا ازالها  
 عنه باذن الله كما قال الشيخ ابو عباد وهو التوفيق وهما اخوان من اب واحد  
 واحد **واحد** قاله شيخ احمد زروق رضي الله عنه في بعض مشروحه **ولما كان** علم النصوص  
 انما هو متناهي الاعمال الصحيحة وتمات الاحوال الصافية من عمل بما علم او ربه الله  
 علم ما لم يعلم به بالكلية علم العمل **قال** من علامة الاعتماد على العمل



**نقصان الرجا عنه وجوده** الى الاعتناء على الشيء هو الاستعداد عليه والميل اليه والعمل حركة الجسم او القلب فان تحرك بما يوافق الشيء يسمى كرامة وان تحرك بما يخالف الشيء يسمى معصية والاعمال عند اهل البيت ثلاثة اقسام عمل الشيء بجمته وعمل الخير بقلبه وعمل الحفيفة او تقول عمل الاصلاح وعمل الايمان وعمل الاحسان او تقول عمل العبادة وعمل العبودية وعمل العبودية اهل الجنة او تقول عمل اهل الجنة وعمل اهل النيران وعمل اهل النيران بقلبه بقلبه بقلبه ان تعبته والخرقة ان تقصده والحفيفة ان تشهده او تقول الشيء بجمته لا صلاح الضواهر والكيفية لا صلاح الضمائر والصلاح الضمائر هو اصلاح الجوارح بثلاثة امور بالنوبة والنقوى والاستقامة **والصلاح** لقلب بثلثة امور بالاخلاص والصدق والكمالية **والصلاح** الاسرار بثلثة امور بالحق والصدق والكمالية والمعرفة او تقول اصلاح الضواهر بثلثة امور بالحق والصدق والكمالية والضمائر بالثلاثة من اهل البيت والتخلي بثلثة انواع الباطل **والصلاح** السرائر وهي هذه الارواح بذلها وانكسارها حتى تشهد بولائها بالادب والتواضع وحسن الخلق **واعلم** ان الكلام هنا انما هو الاعمال التي توجب تصفية الجوارح او القلوب او الارواح وهي ما تقدم تعميمها لغير قسم **واما** العلوم والمعارف والواردات وانما هي ثمرات التقية والتكفير فلا تنكشف الا سرا ومليت بالعلوم والمعارف والاثوار **والابح** الانتقال الى مقام حتى يحقق ما قبله من الشرف بدارية استوفت فله بنية كما ينتقل الى عمل الخير بجمته حتى يحقق عمل الشيء بجمته وتترافض جوارحه معها بان يحقق النوبة بشروطها ويحقق النقوى بآثارها ويحقق الاستقامة بلا فسادها وهي ثمانية الى رسول الله عليه وسلم وافواله وابعاله واحواله بلا ذنوب في الظاهر وتنور بالشيء بجمته انتقل من عمل الشيء بجمته الى عمل الخير بجمته الباطنة وهي التصفية من اوصاف البشري على ما لا يخلو من اوصاف البشري في خلق باوصاف الروحانية وهي الادب مع الله وتجليته بحقيقة تطلع الجوارح من النجاسة وما بقي الا حس الادب **قال** بعض الصنفين من بلغ الحفيفة الاصلاح

لم يفد ان يفتقر الى العمل ومن بلغ الحفيفة الايمان لم يفد ان يفتقر الى العمل ومن بلغ الحفيفة الاحسان لم يفد ان يفتقر الى العمل **واما** يعتقد المريد في سلوك هذه المقامات على نفسه واعلم عمله ولا على حوله وقوته وانما يعتقد على قدره وتوفيقه وهذا بينه ونفسه **وقال** تخطى ركب يخطى ما يقسمه ويختار ما كان لهم الخيرة **وقال** تخطى ولو شاء ركب يجعل الناس امره واحدة ولا ياتي باليون مختلفين الامر ركب **وقال** صل الله عليه وسلم لم يدخل احدكم الجنة بعمله قالوا ولا انت يا رسول الله قال لا انا الا اني تحمته الله بجمته والاعتناء على التهور من علامة الشفاء والبر من الاعتناء على الاعمال من عدم الخوف بالزوال والاعتناء على الكرامة والاحوال من عدم محبة الجلال والاعتناء على الله من تحقن المعرفة بالله وعلامة الاعتناء على الله انه لا يفتقر رجاءه اذا وقع في العيوب ولا يترك رجاءه اذا صدم منه احداهم او تقول لا يحكم ضميره اذا صدمته غيبته كما لا يترك رجاءه اذا وقعت منه بغيته فذا استوى ضميره ورجاءه على الدوام لا خوفه ناسه عن شهوة الجلال ورجاءه ناسه عن شهوة الجلال وجمال الحق وجماله لا يتخجل ان يبادى ولا نقصان فكذا ما يتشاور عنهما بجلال المعتمد على الاعمال اذا اقل عمله فل يجرأه واداء عمله كثر رجاءه كثر ربه وتخففه بجهله ولو فني عن نفسه وبقي ربه لا استراح من تعبته وتخفف بعونه ربه **واما** من شيخ ينجح من تعب نفسه الى راحته بشهود ربه **وقال** الشيخ الكامل هو الذي ينجح من التعب الى الراحة يركب على التعب من ذلك على العمل بجمته انتعجك ومن ذلك على الدنيا بجمته غشك ومن ذلك على الله بجمته نهكك **كما قال** الشيخ ابراهيم بن رضى الله عنه والذلالة على الله هي الذلالة على النفس بجمته انتعجك انتعجت ركب قال تخطى واذا ذكر ركب اذا انصبت له ما سواه وسبب التعب هو ذكر النفس والاعتناء بشؤونها وحسناتها وامام غاب عنها بجمته يلقى الا اراحة واما قوله تخطى لفته خلفنا الانفس في كبد الله تعب وهو خا من اهل الحجاب او تقول خا من احياء النعموس واما مراتب بجمته قال تخطى فيه فاما ان كان من المفسرين من ربح



وجنة نعيم الروح والروح والجمال وجنة الكمال وقال تعالى لا يسلمهم بها نصيب  
لا تنجوا ولا تنجوا لا تنجوا الا بعد الشجب ولا يحصل النجاة الا بالطلب حيث الجنة بالكلية  
ايها العاشق محنتنا حسنتنا **مهترنا غلال لم ينجبنا** **جسد مفرق وروح في العناء**  
**وجع من لا تنفوس الروح مناه** **وفؤاد ليس فيه غم ناه** **واذا اما شئت اذ التفتنا** **فاجب ان**  
**فكيت فناء مرمية** **لا يفتنا يد في الرذاي** **الافتناء** **واخلع النعلين ان جيئت الى**  
**مذكي** **الحج فيه فنه مننا** **وعى الكون من كرمنا** **لعلنا** **وازل ما يتنا من بيننا** **واذا قيل**  
**من تهون بقولنا** **اننا من اهوى ومراهوى** **اننا** **وفالبحر الى موزن** **ثم اعلم اني لا اتصل**  
**الى منازل الغرابة** **حتى تفكح ست عقيات** **العقبة الاولى** **بكم الجوارح عن المخالقات**  
**الشرعية** **العقبة الثانية** **بكم النفس عن العالويات** **العقبة الثالثة** **بكم**  
**بكم القلب عن العوالت** **البشرية** **العقبة الرابعة** **بكم النفس عن الدورات**  
**الكسبية** **العقبة الخامسة** **بكم الروح عن البخورات** **الحسية** **العقبة السادسة**  
**بكم العقل عن الخيالات** **الوهمية** **بكتش من** **العقبة الاولى** **على بنايع الحكم**  
**القلبية** **وتكلم من** **العقبة الثانية** **على امرار العلوج** **الدينية** **وتلوح لك**  
**ب** **العقبة الثالثة** **اعلام المناجات** **الملكوية** **ويلوح لك** **العقبة الرابعة** **انوار**  
**المناجات** **الرفيعة** **وتلوح لك** **العقبة الخامسة** **انوار المشاهدة** **الحسية**  
**وتهيبك من** **العقبة السادسة** **على رياض الخشعة** **الفدسية** **وهناك تغيب**  
**بما تنقش** **هذه من العجايب** **الانسية** **على التثاير** **الحسية** **بما اذا ارادى خصوصية**  
**الاصولية** **ببينة** **صفاء** **بكامر** **محنته** **ثمينة** **فترج** **اذا بتلك** **الشيئية** **كفها** **وبالذوق**  
**سوقا** **وبالرفق** **طلبها** **وبالمسك** **فلما** **المراد منه** **تتميم** **اشكل على من**  
**ايضا قوله** **تعالى** **ادخلوا الجنة** **بما كنتم تعملون** **مع قوله** **صل الله عليه وسلم** **لم يدخل**  
**احدا من الجنة** **بعله** **يذكر** **والجواب** **ان الكتاب والسنة** **ورايين** **شريعة** **وحقيقة**  
**او تقول** **بين** **تشرية** **وتحقيق** **بفقد** **يقسم** **على** **بموضع** **ويحفظان** **ب** **اخيه** **ذلك** **الشيء**  
**بعينه** **وقد يحفظان** **بموضع** **ويشع** **على** **ب** **اخيه** **وقد يشع** **الفرق** **ان** **بموضع** **وتحفظه**  
**السنة** **وقد تشرع** **السنة** **بموضع** **ويحفظه** **الفرق** **ان** **بالرسول** **عليه السلام** **مسير** **لما**

اول

اول الله قال تعالى وان لنا اليك الذكر لتبين لنا سرا تولى اليهم بقوله تعالى ادخلوا الجنة  
بما كنتم تعملون هذا تشرية لا هل الحكمة وهو اهل الشر بعد وقوله صل الله عليه وسلم  
وسلم لم يدخل احد من الجنة عمله هذا تحقيق لا هل الفخرة وهو اهل الحقيقة كما  
ان قوله تعالى وما تنشاءون الا ان يشاء الله تحقيق وقوله صل الله عليه وسلم اذا هم  
احدكم بحصة كتبت له حصنة تشرية **والجواب** **صل ان** **الفرق** **ان** **تفقيه** **السنة**  
**والسنة** **بفقيه** **هذا** **الفرق** **ان** **بالواجب** **على** **الانسان** **ان** **تكون له** **عينان** **احدا** **هما** **تفكي** **الى**  
**الحقيقة** **والاخرى** **تفكي** **الى** **الشرعية** **بما** **اوجده** **الفرق** **ان** **قد** **تشرع** **بموضع** **بما** **يكون**  
**قد** **حق** **بموضع** **اخيه** **وتحفظه** **السنة** **واذا** **اوجده** **السنة** **قد** **تشرع** **بموضع** **بما** **يكون**  
**ان** **تكون** **قد** **حققت** **بموضع** **اخيه** **او** **حققت** **الفرق** **ان** **ولا** **تعارف** **حينئذ** **بين** **الايتين**  
**والحديث** **ولا** **اشكال** **وهنا** **جواب** **اخيه** **وهو** **ان** **الله** **تعالى** **لما** **دعا** **الناس** **الى** **التوحيد**  
**والطاعة** **علم** **ان** **هوا** **لا** **يدخلون** **فيه** **مرغيب** **جمع** **بموضع** **هو** **بالج** **اعمل** **العمل** **فلم**  
**تحت** **ان** **امهم** **ب** **الاسلام** **اخيه** **هو** **عليه السلام** **مرذك** **الحرف** **وقام** **الى** **الحكاية**  
**العبودية** **والتحقيق** **بموضع** **الاخلاص** **بقال** **الله** **لم** **يدخل** **احدا** **من** **الجنة** **بعله** **والله** **تعالى**  
**اعلم** **وهنا** **اجوبة** **لما** **هل** **الظاهر** **لا** **يخفى** **شياء** **ولما** **كان** **الاتصال** **مر** **عمل** **الظاهر**  
**الى** **عمل** **الباطن** **لما** **يدخل** **ان** **يكن** **اثر** **على** **الجوارح** **قال** **تعالى** **ان** **الملوك** **اذا** **دخلوا** **فيه** **ابسوا**  
**وكهروا** **الاثر** **هو** **التجريد** **اشار** **الله** **بقوله** **ارادتك** **التجريد** **مع** **افانته** **الله** **ايلا**  
**ب** **الاسباب** **من** **الشهوة** **الخفية** **وارادتك** **الاسباب** **مع** **افانته** **الله** **ايلا** **ب** **التجريد**  
**الحكاية** **عن** **العلية** **قلت** **التجريد** **ب** **الغنة** **هو** **التكشيك** **والازالة**  
**نقول** **جرت** **الشوب** **ازلته** **عنه** **وتجريد** **كلما** **ازال** **توبه** **وجرت** **ب** **الجلد** **ازلت** **شعره** **واما**  
**عنه** **الصوفية** **فهو** **على** **ثلاثة** **افانته** **ب** **التجريد** **الظاهر** **بفك** **او** **الباطن** **بفك** **او** **هما** **معها**  
**ب** **التجريد** **الظاهر** **هو** **تزي** **الاسباب** **الديونية** **وخير** **العوايد** **الجسمانية** **والتجريد**  
**الباطن** **هو** **تزي** **العلايق** **الانسانية** **والعوايد** **الوهمية** **والتجريد** **هما** **معها**  
**هو** **تزي** **العلايق** **الباطنية** **والعوايد** **الجسمانية** **او** **تقول** **ب** **التجريد** **الظاهر**  
**هو** **تزي** **كل** **ما** **يشغل** **الجوارح** **عن** **طاعة** **الله** **والتجريد** **الباطن** **هو** **تزي** **كل**







شيئا اعلام التجريد واقرى وانفع لا يخفى به ولا من هو عند اهل الكبرياء من لذة الاكسبي  
التي في طعمه يغلب ما يبرأ من اخبافه في هذا كذا التجريد في هذه الكبرياء **وسمعنا**  
شيئا شينا رضي الله عنه يقول معنى العتيد افضل ومكرته انصع لان الله في الامور كلها  
والقدر من الله صماء الباطن من صماء الظاهر وتدر الباطن من تدر الظاهر وكلما  
زاجه الحشر نفس من المعنى **وبعض** الاخبار اذا اخذ العالم شيئا من الدنيا نقصت  
درجته عند الله وان كان في ميا على الله **واما** من اخذ له في السبب فهو كذا العتيد اذ صار  
صينته صميم عبودية **والحاصل** ان التجريد من غير اخذ سبب والسبب مع الاخذ في  
تجريد وبالله التوفيق **فتسببها** هذا الكلام كله مع الصافيين واما الواطون  
المتعنتون بكلامهم عليهم اذ هم رضي الله عنهم ما خوذون عن انفسهم فيقبضون من  
الله ويبدون بغيره فتكون الحق امورهم وحجب امرهم وحي سرفهم بهم  
بجند الانوار فلا توفى فيها كل الاغيار وعليه يجر حال الصالحين في الاسباب رضي الله  
عنهم وتبعنا بغير كل نعم **امين** **واحكم** ان المتعبد والعتيد عما كان له اذ كل واحد منهما  
حصل له صدق التوجه الى الله حتى قال بعضهم مثل العتيد والمتعبد كعبدين للملك  
قال لاحد هذا عمل وكل وقال لآخر اني انت كذا وانا اقودك بنفسك ولا تدع  
التوجه في العتيد اقوى لقلة عوايقه وقصر عما يقدر كما هو معلوم ولما كانت هذه  
الغيب في العتيد لا تخفى عليه الغائب لقوله عليه السلام ان الله لو اقام سموا على الله  
لم يره في نفسه **قال** شيئا وله رجال اذا اهتموا بالشيء كان باذن الله **وقال** ايضا  
عليه السلام اتقوا من امور الدنيا ما يشغل قلبكم من الله خشي الشيخ ان يتوجه احد ان  
الهمة في شغل من الله وتقبل ما لم يجز به الفضل والقدر في جمع ذلك بقوله  
**سوابق الهم لا تخفى اسوار الافق** **قلت** السوابق جمع سابقة وهي  
المنفعة والهم جمع همة والهمة قوة انبعاث القلب في طلب الشيء والاهتمام  
به وان كان ذلك الامر في علمه في الله وطلبه فلا سميت همة عليه وان كان امرا  
خسيفا كطلب الدنيا وحضرة اسميت همة **ابن** ومسابق الهم من الاخرة  
الموصوف الى الصفة **الهم** السوابق لا تخفى اسوار الافق اذ اهتموا في المعارف

او المريد بقية وفوت همة بذل وان الله تعالى يقرن ذلك بقدرته في ساعة واحدة حتى يكون  
امر بامر الله وكان شيخنا مولانا العبد رضي الله عنه يقول المريد الصادق اذا كان  
بالليلة الايام صمها اهتم بالشيء وكان وان كان في ليلة الايام تكون الشيء الذي يحتاجه  
في ان يهتم به او كلام هذا معناه وهو **بعض** الاخبار يقول الله تعالى عتيد انا  
الله الخ اقول للشيء كن فيكون فلا سميت اجعلك تقول للشيء كن فيكون **وبالحديث** الصحيح  
ايضا اذا احببت كذا سمعوا وبصر اريد او مريد ان سألني اعلمته لحدثي ومع ذلك  
لا ينبغي جعل بنة ان لا يكون الا ما احل به قدر الله وقدره وبهمة العارفين تتوجعون  
للشيء وان وجدت في الافق سبب به كان ذلك باذن الله وان وجدت في سمور الله وقدره وقدره  
عليه لا تخفى بل تتلذذ به معه وترجع لوصفها وهي العبودية فلا تتلذذ ولا تخفى  
بل يراها تفرح في جوعها لعلها وتحققها بغير صعبها **وقد** كان شيخنا صبيدنا  
عليه رضي الله عنه يقول في هذا افلا شيء لي في جوعنا من واحدة واذا لم يخرج من خاضعي  
مرات واذ في تخلفه بغير الله قيل لبعضهم بماذا عرفت ربي قال انفسه **ابن**  
**وقد** يصل هذه التاثير للهمة القوية وان كان صاحبها فاضلا كما يقع للعابد  
والصالح عن خبيثها او يتجمل بها الله في اذ انخر والشيء يفهم ان يفعل ذلك  
باذن الله وهذا كذا ايضا لا يخفى اسوار الافق اذ بل لا يكون الا ما اراد الواحد ان يفهم  
قال تعالى وما هو بظاري به من احدة الا باذن الله وقال تعالى انا لشيء خلفه بقدر  
وقال تعالى وما ننقضه الا ايقنا الله **وقال** صلى الله عليه وسلم من علم الله شيء بفضاء  
وقدر حتى العجنى واليسر ان النطق لا يفعل **واسمع** قوله سوابق الهم  
الضعيفة لا ينبغي فعلها **وهو** ذلك في التيمم والشم **وبه** استعارته الخفي  
والاسوار ما ينبغي بل القوة في الجانبين لا تراها في قوله **بلا** عبة بقوة العبد الفاهم  
**واذا** كانت الهمة لا تخفى اسوار الافق اذ بها بالي بل لثة يبر والاختيار في الخيارات  
ابن بقوله **ارج** نفسك من الله بغير ما فاج به غيري **لا** تقم به انت عن نفسك **قلت**  
اللة بغير اللغة هو انك لا تعرف الامور واو اخها وبه الاصطلاح هو كما قال الشيخ  
زروق رضي الله عنه تقدير شئون يكون عليها المستغفل بما يخاف او يجرى بالحكم



جامعة حلب  
قسم الطب  
مكتبة كلية الطب

معرفته فاشغله عن الله واما القسم المباح فهو التمتع به في امره بنوحي وجميع مع التمتع به  
للمتعبين والنكاح لا يشر من الفدية غير محمول على شيء من ذلك وعليه يحمل قوله عليه  
السلام التمتع به نصف العيش بشرط الا يردده المرة بعد المرة فلا فدية والمباح منه هو  
مروءة على القلب كما لا يخرج به دخل من الحاي ويخرج من اخرى وهذا هو التمتع به بالسه وهو  
شأن العارفين المحققين وعلمانه كونه بالسه انه اذا برز من الفدية عكس ما جرى في نفيها  
ولهم بضم كين بل يكون كما قال الشاعر في انفع رباح (لفظا ودرجيا) حيث دارت له وسلم لصلحي  
وسر حيث سارت له **له** وقال في التنوير فائدة اعلم ان الاشياء انما تدع وتخرج بها  
تقرى اليه بالتدبير المذموم ما ضللك عن الله وعطيت عن الفعل فجذبه منه الله وصدى عن  
معاملته الله والتدبير المحمود هو الذي يؤدب به الى الرفق من الله ويوصلك الى مرضات  
الله كما ينبغي في ذلك وفي هذا الخبير ما نكف به شأن التدبير وقد ارف الشيوخ رضي الله  
عنه فيه كتابا بل سماه التنوير في اسقاط التدبير احسن فيه واجاد ومرجع الرماذني  
والله تعالى اعلم ولما كمل الصالح عليه الولي انما لم يبيح بل فوت (يعني) فلما كان بعد  
قال له جميع ما قلنا مجموع في بيتين وهما طائفتي **له** طائفتي **اما** **اراد** **له** **له**  
**له** **اراد** هو منك وانخرج **له** **اراد** شواغلك الله **له** شغلت بها تنفخ **له** **له**  
ولما كان الانقضاء بالتدبير والاختيار يدل على انك ما سر البصيرة وتزعمها او  
يعلمها بالسه يدل على فتح البصيرة في علامة اخرى اخفى واسم منها على فتح  
البصيرة او كمنسها فذلك اجتهدوا في ك فيما ضحك وتقصير ك فيما طلب منك  
دليل على انك ما سر البصيرة **منك** **فلنت** الاجتهاد في الله استبغ اغ الجهد  
والطاعة في طلبه والتقصير هو التذلل والتقصير والبصيرة ناطق القلب كما ان البصيرة  
ناظر القلب بالبصيرة لازي الا المعاني والبصيرة لا يرى الا المحسوسات او تقول البصيرة  
لا ترى الا اللطيف والبصيرة لا يرى الا الشيب او تقول البصيرة لازي الا الفهم والبصيرة  
الا المعاني او تقول البصيرة لازي الا الكون والبصيرة لا يرى الا الكون **بل** **اراد** الله  
فتح بصيرة العبد اشغله في الكمال فجذبه منه في الباطن فحقيقة فقلما عظمته المحمدية  
في الباطن والحمد لله في الكمال فوى نور البصيرة حتى يستولى على البصيرة ويغيب نور البصيرة



list

Y<sup>4</sup>.

[illegible]











وان شئ بها حظ لا وجه لها حظا واشرب بلا فاعلم المصلحة ولا تشرب (نفع هو معنى كلامه رضى الله عنه هو ما تفقد كما تفاديه يقابلك واسم تفعل على **وما تفعل على** الاعمال وتم انقار وهو الابد بمرجع الالمسكون تحت مجازي الافكار من غير تدبير ولا اختيار ولا تفصيل لما تافخ ولا تافخ لما تفعل بل يكون محكا نظري الى ما يميز من عدم القدرة على تفصيله بالمعينة كما تفعل على تنويعها ونهذيتها بنهذتها بعامها وقال **تنوعت اجناس الاعمال بتنوع وادوات الاحوال** تنويع الشئ تنشيء والاعمال هنا عبارة عن حكمة الجسم والواردات والاحوال عبارة عن حكمة القلب والجنات والوارد والخال مخلوقا واحدا وهو القلب لا كما ادع القلب ففهم فيه الخواص الظلماتية والنورانية سمي ما يخفى فيه خالما وان انكشف عنه الخواص الظلماتية سمي ما يخفى فيه واردا وحالا بوضايفة احدهما الى الاخرى اضافة بيدا بنية ولاهما يتناولان بان ادع ذلك سمي مقام **قلنت** قد تنوعت اجناس الاعمال الظاهرة بتنوع الاحوال الباطنة او تقول اعمال الجوارح فاجتمع الاحوال والقلوب وان ورد على القلب فبسط ظهره على الجوارح اثنى من المسكون **وان** ورد عليه بصف كنه على الجوارح اثنى من الخفية والحي كنه **وان** ورد على القلب زهد وورع كنه على الجوارح اثنى وهو زكى واجتماع اثنى **وان** ورد على القلب غيبة وحرص كنه على الجوارح اثنى وهو كد وتعب **وان** ورد على القلب محبة وسوق كنه على الجوارح اثنى وهو شح ووفى **وان** ورد على القلب معرفة وشهود كنه على الجوارح اثنى وهو راحة وركود الى غير ذلك من الاحوال وما ينسوا عنها من الاعمال **وقد** تختلف هذه الاحوال على قلب واحد ويتلون الظاهر في اعماله **وقد** يغلب على قلب حالى واحد ويظهر عليه اثنى واحدة **وقد** يغلب على الشخص (يقبض ويكون مقبوضا في الغالب **وقد** يغلب عليه البصير كذا الى غير ذلك من الاحوال والله تعالى اعلم **وبه التخييل** ان به الجسم مضغعة اذا خلصت صلح الجسم لله واذا اجتمعت بسد الجسم كله الا وهو القلب **قلنت** واجل هذا المعنى اختلفت احوال الصوفية فمنهم عباد ومنهم زهاد ومنهم الورعون والمرتدون والعارجون قال الشيخ

ازوق

زروق رضى الله عنه في قواعد **فأعده** النصيب الاخذ بكل مصكب من العضايل من غير مراعات لغيره الى بان راع التحقيق في ذلك انه النصيب وهو العباد وان مال الاخذ بالاحوال وهو الورع وان ارجاب النزي طابا للصلاة وهو الزاهد وان ارسل نفسه في مراد الحق وهو العارف وان اخذ بالخلق والتغلب وهو المرتبة **والله اعلم** **وقال** في قاعدة اخرى لا يلزم من اختلاف المسالك اختلاف المقاصد بل يكون متجازا مع اختلاف مسالكها كالعبادة والزهد والمعرفة مسالك لغير الحق على سبيل الذرامة وثلاثا متداخلة طلبة للعارف من عبادة والا فلا عبادة بمعنى فنية اذ لم يجز معرفته ولا بد له من زهدا والافلا حقيقة عنه اذ لم يعرض عما سواه ولا بد للعبادة منها اذ لا عبادة الا بمعرفته ولا براغ للعبادة الا به **وقال** في ذلك اذ لا زهد الا بمعرفته اذ لا جملته ولا زهد الا بعبادة والاعمال بطلانها تنوع من غلب عليه (اعماله وعباده او التي في جوارحه او التي تنشئ الحق وعارف والقلوبية والله اعلم انتهى **ولما كان** الاخلاص شئ طلبة كل عمل كنه باثره **يقال** **الاعمال صور فاعلم** **وارواحها** وجود جسم الاخلاص **فيها** الاعمال هنا عبارة عن الحركة الجسمانية او العقلية والصور جمع صورة وهو ما يتفحص به الدفن من الالهييات والروح الصبي المودوع في الحيوانات وهو هنا عبارة عما يقع به الكمال المعينة في الاعمال والاخلاص اوجاد القلب بعبادة الرب ومشيئة وهو الصدق المعين عنه بالتميز من الجوارح والقوة اذ لا يتصور الا به وان صحح وانه اذا اخلاص نفي الربا والشرك الخفي ومنه نفي الربيع وملا حكمة النفس والربا فلا حكمة في حكمة العمل والعجب فادع به كماله **يقال** **قلنت** الاعمال كلها اشباح واجساد واورا حقا وجود الاخلاص **فيها** وفيها لا ينافى الاشباح الا بالارواح والالكانت مقيمة صافكة كذا لا فيلح الا على ابدية نية والعقلية ان بوجود الاخلاص **فيها** والالكانت صور افلا بنية واشباحا خاوية **لاي** **فيها** **قال** تعالى وما امرنا الا لعبادة الله مخلصين له الدين حنفاء وقال تعالى ولا عبادة الا لله مخلصا له الدين **وقال** **الله عليه وسلم** ما قيل عن الله تعالى يقول اذا اغنى الشرك ما اشركي معي غني في كنهه وشي يكيه **وقال** **الله عليه وسلم** اخوف ما اخاف على















مرفوعا وما لا يبعده الا الحجة منها والبرهان موافقا لها وما لا يعتد به  
الناس واستعملوا في ذلك ما لا يفي به من حيث الحق بل في الله بقلب  
صغير بالشك والتوهم الى ان يثبت في نفسه **قال** الجنيبة رضى الله عنه اشرف  
الرجال جلوسا مع اهل بيته في بيت من بيوتهم **وقال** الشيخ ابو الحسن رضى الله عنه  
تبارك الله الذي جعل في هذه الدنيا من كل شيء علة وحكمة وحكمة وحكمة  
الجنيبة ولسان الله في هذه الكلمة **قال** الله تعالى بل اعزهم وما يعبدون من دون  
الله وهبنا له الاية **انتهى** **واعلم** ان في الخلوة عظم فوائده **الاولى** الصلابة في  
مراتب الدين فان من كان وحده لا يجتمع مع من يتكلم **وقد قال عليه السلام** رحم الله عبدا  
سكت فسلم او تكلم فغنم ولا يصلي في الغالب من اجل ان الخلوة على الاجتماع  
**وقال** شيخنا سيدي علي رضى الله عنه اذا رايت اقل من الخلوة على الاجتماع والفتنة  
على الكلام والصلح على الشك فاعلم ان حجة قد عطلت واذا رايت يومئذ الخلوة والكلام  
والشك على ضمة هاجما علم ان حجة خالدة **وقال** في القوت وكثرة الكلام فتنه الروع وعدم  
التقوى وكحول الحساب ونقص الكتاب وكثرة الطلبي وتعلق الخلويين بالظالمين وكثرة  
الاستهاد من التراجعات والفتن في وجوه الاعمال في الملك الكريم لان الكلام مفتاح كبد في  
اللسان وفيه الكذب وفيه الغيبة والنميمة والزور والبهتان ثم قال **هو خير** **الخطاب**  
ابن ادع في لسانه واكش الناس في نواصيهم **البيعة** اكثر هو خوطا فيما لا يعنيه **العبادة**  
**الثانية** جعل اجبر والصلابة من اوقات التنقل فان من كان معتمدا على الناس يصلم من التنقل  
اليهم والى ما هو متشبث عليه من زهرة الدنيا وزخرفها **قال** تعالى ولا تدن عيني الى ما تمنى  
به ازواجهم زهرة الحياة الدنيا **النفقة** هو فيه بمنتهى بذاي النفس من التطلع اليها  
والاستغنى فلهذا ومنافسة اهلها **قال** محمد بن سيرين رضى الله عنه ايلك ومضول  
التنقل فانها توجب المضول الشهوة **وقال** بعض الادباء من كثرت عليه مخاضه  
دامت حصراته **وقال** ابو العباس صبيح الجنيبة **اهل الهلاك** ومن ارسل كبره فافتقر خبثه  
وان التنقل بلا نيل الى الاشياء بوجوب توفيق القلب **البلادة** الثالثة حبس القلب  
وصونه عن الرتبة والهمة اهنة ونعيمها من الامراض **قال** بعض الحكماء من خال الى الناس

تاراج

داراهم ومن داراهم رايها هو من رايها هو رفع فيما رفعوا بهلك كما هلكوا **قال** بعض  
الصوفية فلتا بعض الابد الى المتفكرين الى الله كيف لم يبق اليه التحقيق فالى لا تنظر الى الخلق  
جانا تنظر اليهم كعلمه فلتا لا بد له **قال** لا تسمع كلامهم وان كلامهم فستوة فلتا لا بد له  
**قال** بلا تعاملهم فان معاملتهم خسران وحسرة ووحشة فلتا انما بين الله لهم لا بد له من  
معاملتهم **قال** بلا تنسك اليهم فان السكون اليهم فلتا فلتا هذا العلم يكون فلتا هذا  
تنظر الى اللعين وتسمع كلام الجاهلين وتعامل البكاليين وتنسك الى الهلكي وتزيد ارجحه  
كلامه الطاعة وفليك مع غير الله هيات هذا لا يكون ابد انما غاب عنه **وقال** الفقيه  
رضي الله عنه بارباب العجا هيات اذ الوداد صون فلو بهو عن الخواطر التي لم ينكروا  
الى المستغنى من الله مراد نيا **قال** وهذا اصل خير لهم في العجا هيات احوال الولاية **انتهى**  
الولاية الى اربعة اصول الزهد في الدنيا والقناعة منها وادب شرف العبد وكما له وسب  
محبة عنه مولا لقوله صلى الله عليه وسلم الزهد في الدنيا خير من الزهد فيما بين الناس  
يجيب الناس **وقال** ان من اتقى الله الناس ولم ينكروا ما هو فيه من الغيبة في الدنيا لا ينكروا  
عليها يعلم من كتابهم في ذلك ويصل من كتابه الطباع الدينية والاخلاق الدينية فلو من  
يخاف الله ان يصلح ما هو فيه **وقد روي** عن عيسى عليه السلام لا تقبل لسواك من فتنة  
قلوبكم قالوا من الموتى يا روح الله **قال** العجبون لله في الدنيا لا يغيبون فيها **البلادة** الرابعة  
الصلابة من جهة الاشم ارومها لكمة الارذال ووهنا لكمة جسد اعظم وخفي جسيم **بعض**  
الاخبار مثل الجليسر السوء كمثل النيم ان لم يحرق بشيء على بك من رجه **وقال** سيد عجم  
الامر الجدة رضى الله عنه اجلسه مع غير الاخير فترد في لو تكون طارفا **او** **قال** الله تعالى  
الردود عليه السلام يلاذ اود ما اراى منتجة او حدة نيل **وقال** الاله فليت الخلق من اجل  
**وقال** يلاذ اود كن يفتانا وارند لتبصك اخوانك ولا تخافوا فلك على مصرة بلا تنصير  
فانتهى لك عده ويقتصر عليك ويلاذ كمنه **قال** اراءت الصفة بعليك بكمية الصوفية  
فان صفتهم كمن لا ينفذ **قال** الجنيبة رضى الله عنه اذ اراد الله بعبدة خير اوقعه الي  
الصوفية ومنعه محبة الفراء **وقال** اذ اراد الله ما ابلغ من ابلغ الا بكمية من ابلغ **البلادة**  
السادسة التفرغ لعبادة الله والذكر والعزم على التقوى والبر ولا شك ان العبد اذا كان







والشهوات الجسمية في تلك الاكوار في مرات قلبه بالعلماء الكونية  
وصورها الخيالية عن اشراق شعور العرفان وانوار الايمان وتلك في صور  
الاشياء انكسر نورها واشتتت بجوارها فكانت الاكوار التي لا تتغير الا في  
ما يشتهى بجوارها وينكسر نورها بالقلبية فينكسر وجود النور من اصله وهو مقام النور العباد  
بالسوء ومنها ما يقبل من احوالها ويرى بجوارها فتغير النور ولا تتشاهد وهو مقام عوار المسلمين  
وهو متغير ونور في النور وبعده وقوة الله ليل وضعفه كل على قدر يقينه وفلة تغلفه  
الديونية وعواريف الشهوانية وحياتية الوهمية وفي الحديث ان القلوب تهدي  
كما يصدر الخديوان الايمان بجلو ابيلى كما يجلو الشوب الجديدة ويحده بك اخي لثاثة  
مصفلة وان مصفلة القلوب في الله **وقال** ايضا صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا اخلا خبيثة  
نكتته في قلبه نكتة سوداء وان هو فرح واستغفر صلت فان عاد ربه فيها حتى تغلو  
قلبه في ذلك ان الغنى في الله كما بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون او كما قال عليه  
السلام **وانما** علمت ان القلب ليس له الا وجه واحد اذا قابله النور اشرق واذا  
قابله الظلمة تغلقت ولا تجتمع الظلمات والنور ابدا علمت وجه تعجب الشيخ بقوله  
كيف يقترن قلب بتور الايمان والاحسان وصور الاكوار الظلمانية منكبة في مرات  
قلبه بل انما لا يجتمعان قال الله تعالى ما جعل الله لشيء من خلقه زوجة لشيء الا بها  
اليعني الا قلب واحد اذا افلتت به على الخلق ادبت على الحق واذا افلتت به على الخلق ادبت  
عن الخلق حتى صار عالم الملك الى الملوك ومن الملوك الى الجبروت وما جئت مفيداً بهذا  
العلم بشهواتك وعواريدك فلا يكتفى الى حيل الى ربك والذات اثار بقوله **او كيه**  
صل الى الله وهو مكمل بشهواته الى حيل هو انه هو في الانتقال من وطير الى وطير وهو  
هنا من نكس النور الى شهواته من الملك الى الملوك من الوفى مع الاستيلاء  
الى روية مصيبة الاسباب او من ملك الغلبة الى البفظة او من ملك النور الى حق  
الله او من عالم الاله الى عالم الارض او من روية الحسن الى شهوات المعنى او من الجهد  
الى المعنى او من علم اليقين الى عيب اليقين او من عيب اليقين الى حق اليقين او من المرافقة  
الى المضاهة او من مقام السابى الى وطير المتعنتين والقبل هو المفيد والمرايا بالشهوات

ل

تلك الشهوات النفس وتقبل اليه **فلن** الرجل مع التكبيل لا يجتمعان فمادام القلب  
محبوس بالهمل الى شيء من هذا العجز والعلو ولو كان مباحاً في الشرع وهو مقيد به ومكبل  
به ومحبس بل ان حيل الملوك ولا تشترى عليه انوار الجبروت فتغلق القلب بالشهوات ملقنة  
له من الشهوات الى الله لا تشغله بالانكسار اليها وعلى تقدير الشهوات معها تكون مشكبة  
له عن الاسماع بالهمل اليها وعلى تقدير الاسماع ولا يومس العثار معها لان النفس بالنفس بها  
ولذلك ترى الاكوار لا تنقل حتى قال بعضهم لدغ الرنا يبر على الاجسام المرفقة ابصر من  
لدغ الشهوات على القلوب المتوجهة وقاله الشيخ زروق في الله عنه **فلن** هذا  
ان تغلق القلب بقلبه قبل حصولها والا فلا بعد وتغلق القلب بها وقد تقدم حقيقة  
التقوى ان تكون مع الله بلا علة وكما ان شئنا رضى الله عنه يقول ان شئنا ان تقسم  
لكم لا يدخل عالم الملوك من علية علة ثم ياتكم عنك بلا شيء عروى العلاء ويرى من  
وطير العوالم وتشرق على انوار الحفايف ولها اذا كانت الصياحة والهيبة من الامور  
المركبة على العرفان الاقامة بوطنه الحس لا يتلوامعها من تغلقات الحسية **وقد**  
قالوا البقي كلاماً اذا طالع في موكب واحد تغير واذا جرى عدة جوفد ما يصير في الحس  
ببقي المعنى وفقد ما يصير القلب بيبقى القلب **والهجرة** سنة قلبية ومنه هاجم النسي  
صل الله عليه وسلم لم تترك راحة الاله الصبي للجهاد حتى فتح الله عليه البلاد وكذلك  
السمانة رضوان الله عليهم لم يستغفروا من الاقليل منهم حتى فتح الله عليهم بلادهم ساي  
البلاد وهذا الله بهو العباد فيعنا الله بركانه في امين **وهذا** رحل القلب من  
وطير شهواته وتكلم من لوث غفلة من وصل الى حضرة ربه وتنع بشفوق فيه ولذلك انظار  
بقوله **او كيف** يجمع اربع حضرة السوء هو لم يتكلم من جنابة غفلة الحضرة  
هي حضرة القلب مع الرب وهي على ثلاثة اقسام حضرة القلوب وحضرة الارواح وحضرة  
الاسرار حضرة القلوب للصابين وحضرة الارواح للمعتقطين وحضرة الاسرار  
للمتمكنين او تقول حضرة القلوب لاهل المرافقة وحضرة الارواح لاهل المضاهة وحضرة  
الاسرار لاهل المقابلة وتسمى لك ان الروح مادامت تغلب بين الغلبة والحضرة ولا ت  
في حضرة القلوب جاذبة الشتر احتيا لوصال سميت روحا ولا تلب حضرة الارواح واذا







































تتسوى لملك ونهض الى حضرة فقال له الرسل نبي نبي ونهض في القربى فتقدموا  
اما هم يسيرون بهم ثمران الملك بناجيا راوا منازل بني لونها كل منزل اعظم من الذي قبله  
هذه الى حضرة جلاء انزلوا اول المنازل وراوا احسنه وبهجة ارادوا ان يقيموا فيه فتقوى  
لهم الى صلا الذي جاء من عند الملك الذي تطلب اما هم فيه هضونهم مرة الى المنزل فوجدوا  
نزلوا الثلاثة ووجدوا اعظم من الاول في بيوتهم ان يقيموا فيه فتقدموا الرسل الى ابوابهم  
هذه ابقيهم بهم المنازل منزلا حتى يوفى بهم على الملك فيقولون لهم هذا انتم وورثكم  
بجستنجون من تعب الصبر ويتفحصون بالجملة الفضة والفضة والتمار والارسل هذا الانبياء الذي  
بعضهم اسم وخلقهم من كرام على فذ منهم من جمع بين الحقيقة والشيء بعينه وهذا المنازل  
هي المقامات التي يقطعها المرء انتهى بالمعنى مع الاقتضا والوصول الى المقادير وقلة انكار  
التفتت الى التنبيه على عدم الوفور مع هذه المقامات والكرامات فجاء الى  
ولا تلتفت الى الصبر غير او كلما في سوي الله غير ما تخذ في حركه حسنا  
وكل مقام لا تقم فيه انك من عجايب عجز العبد والسيوف العجونا  
ومهما تركز الى ان تفتلي عليك محل عنها جرح مثلها حسنا  
وفي اليسر في غير انك مطلب ولا صورة في ولا في تفتلي  
واعلم ان هذه الاجاب التي ذكر الشيخ في هذا الباب فذ تكون خلاصة بلا عار وفيه بشار  
بيها غير بلذ لك يعجز عباد الله واصح لتكون عامة لان العربية فذ يتفرق الى مقام وفذ بفت  
عليه بنية مما قبله فيكملها فيه والله تعالى اعلم **تفتلي** في الاجاب الخمسة وهو ترك الطلب  
مر حيث هو قال فيملا بلا تفتلي له هو الادب على ترك الطلب فقال طلبك منه **انها** **ولم**  
**ولم** له غيبة من عنده **ولم** في لفتل حيا بك منه وطلبك من غير لوجود بعدك عنه  
**فلت** طلبك منه يكون بالانقيح والابتهاج وطلبك له يكون بالبحث والاستدلال وطلبك  
غير يكون بالانقيح والافعال وطلبك من غير يكون بالنقل والسؤال وطلبك اربعة  
طلب الخوف منه طلب الباطل ومنه وطلبها من خولته عند الحقيق اما طلبك منه بلو جود  
تفتك له لان انما طلبته مخافة ان يهلك او يفتل عنك بانما ينبت من غير من الاغفل وانما  
يذكر من يفت منه الا همال وما الله بفعل عما تعملون البيت الله بدلا عبه **وفالي** **عليه**

مس

من شغلته في شئ من مسئلة افضل ما اعطى الله باليسر بالصوت تحت مجاري الافكار افضل  
عند ان عارفين من التفتل والابتهاج وكان شيخنا مولانا العبد في رضى الله عنه يقول  
اليعقوب الصادق لم تبق له حانة يطلبها وان لا يدمر الطلب بطلب المعرف **فلت**  
واذا ورد منهم الدعا بانما هو عبودية وحكمة لا طلبا للقسمة اذا ما قسم لك راضا اليك ولرسالة  
ان ينعكس ما اجاب به المسئلة فظافير الصورية هل الصوت او الاله عاء والتحقيق ان  
يتكلى ما يتكلى فيه وينتصرح له الصبر وهو الراد منه **واما** طلبك له وهو دليل على غيبتك  
عنه بوجود نفسك بل هو في قلبك وغيبته عن نفسك ووجهك لما وجدت غير **م** اراي نفسك  
عزيج وانت بطل **م** وعن نهامة هذا جعل منهم **م** وقال ابن المرحل البشير في الله عنه  
**م** وموجب اذا حار اليهم **م** واسئل سؤالا عنهم وهم معي **م** وتبليهم عنى وهم  
بصراة **م** ويشتكوا النور في قلبه وهو بين **م** **وفالي** **عليه**  
**م** قالوا انفس التي تفتل فقلت لهم **م** فيقوم من هو روك كيف انفس **م**  
**م** وكيف انفسه والاشياء به حسنة **م** من العجايب ينسى العبد موكا **م**  
**م** ما غاب عنى ولا تفتل ابصر **م** الا وفتل جها رافل هو الله **م**  
**واما** غير الله في غير بلفظة حيا بك منه وعدك انفسك به اما وجه فلة حيا بك منه  
بلانه فيا ديك الى الحفرة وانت تفتل منه الى الغلبة ومثال ذلك كس كرام حضرة الملك والملك  
مقبل عليه ثم جعل هو روك الخرج منطو ولفقت الى غير بهاذ اية **عليه** فلة حيا به وعده  
اعتنا به بالملك وهو حقيق بان يكر الى الباب او الرسياسة الدواب وفذ قالوا انهم من تعرف  
ولا تعرف ولا تعرف **واما** وجه عدك انفسك به بلانك لو انفت به لامتو حسنت من خلفه  
ولا يتصور منى كلب معرفتهم وانت تفتل منهم **م** **انفسك** به او حشك من خلفه وبلا عكس  
والاستيناس بالنامرة من علامة الافلام **م** اقبالك على الحق اذ بارك عن الخلق وافياني على  
الخلق اذ بارك عن الحق وفذ عدك وامر اصول القربى الا على ارض الخلق **م** **الافعال** **واما**  
طلبك من غير بلو جود بعدك عنه اذ لو ففتت بغيره منك وهو كجيرة ما احتجت الى سوال  
غير وهو ليس وصيابة المناجات ام كيف يطلب من غيرك وانت ما ففتت عارة الامتثال  
وبعثر التفت المتزلة يقول الله تبارك وتعالى اذا انزلت بعبيد حاجته **وفالي** **عليه**



من فتيته لو كانت السموات الصبيح والارضون السبع بجعلت من امره وحجلا واذا انزلت بعد  
حاجة في معها الى غير تحت الارض من تحت السماء من فوقه وفككت الاسباب فيما  
بينه وبينه او كما قال المول (لعمري به **فقط** ان الادب هو الاكتفاء بعلم الله والحق  
ففي فتيته الله والاستغناء به عما سواه والله تعالى اعلم **فقط** كفي الادب الصافي وهو التسليم  
والرضى بما يجري به القدر والرضا بقال ما مني بهس فتيته به **الاول** فديك **يخضع** **فلن**  
التبصر عبارة عن فتيته من الزمان فديك ما يخرج النفس ويرجع وهو القدر من الطرفة والكلية  
او صرح من الحكمة وهو من الهمم وركه والقدر هو العلم السابق للشيء قبل ان يتكلم وهو  
علم اوقاتنا واما كنهها ومقاديرها وعددها وادها وما يعرفها من اليقينية انوما ينزل بها  
من الافات بلا اعلمت ايها الانسان ان انفاك قد عمها القدر وتنازل بها من الافات  
ولا يصدر منك ولا من غيري الا ما سبق به علمه وجري به قلمه لزمك ان ترضى بطلما جري به افضل  
بالتفاسك معدودة في كل ما تكت وتخطا في محصورة في اذ انتهى اخرج انفاك رعت الى  
اخرتك واذا كانت الانفاك معدودة في كل ما تكت وتخطا في محصورة في اذ انتهى اخرج انفاك رعت الى  
انتم بولت ولسه ذل انفاك **م** حكى مقيناها كتنبتا علينا **م** ومن كتبت عليه حكم مقيناها  
**م** ومن مقسقا منيته بارض **م** فليصير يموت بارض سواها **م** **وحقيقة** الرضى  
هو تلي العفالك بوجه ضاحك **وحقيقة** التسليم استواء النفع والفهم في تحي  
ما يختار ايها يقيم وهذا هو مقام اهل النعم الذي تحفوا بالزوال ونفعنا الله  
بذلك هو من خلقه سلكه **م** كفي الادب الساجع وهو دواعي المرافية ومواسم  
الشهادة بقال لا تشرب ارجح الاغيار وان ذلك يمنعك عن وجود المرافية **م** **فيما هو مفيد**  
**في** الترف هو الانتظار والاعيار جمع غني بكنس الغنى وهو ما يغير القلب عن حاله والغباب  
امتنعانه فيما يغير من حاله النعم الى حالة النفس وعند الصوفية لما يشغل عن الخسرة  
ويغير القلب عنها وهو غي والمرافية هي العسة على القلب ليلا يخرج من حصة الرب والمراة  
بها كلال الشيخ مطلق العسة بنصه في المرافية القلب كما تقدم ونصه في المرافية الروحوهي  
عستها على دواعي الشهوة وهي المرافية السم وهي عسته على دواعي الترفي والادب **فلن**  
اذ اقامت الحق تعالى بحال يغلب فيها وجود الاغيار تغلبه الحس فيها كما اذا اقامت

لا تشغل

بشغل فينبوي في الظاهر لا محبة لك عنه مجاهد فليكن في العسة عليه في الحضور ليا تشغف (تخوفه)  
او جاهد روحك في العسة عليها في دواعي الشهوة ليا يفسد في الحس او جاهد سرك في استغناء  
المواهب والعلوم ليا يحصل لك فتور ولا تشغف في انتك في دواعي شغل يدك من تلك الاغيار فتوخي  
حضور قلبك الى قلاع شغل يدك في ميعوتك وجود المرافية في ذلك الحال التي اقامت الحق فيها فيكون  
في حقت سواه ادب **وهو** ايضا تنضيج ذلك الوقت وخلوه من معاملته الحق وحقوقه الاوقات  
لا يبي فضاؤها **ولقد** بلغني ان شيخا من مولا العري رضى الله عنه كان اذا رآه العباد شغل  
وخاف عليهم ان يصرفهم الحسن نادى عليهم بل على صوته انت انت تبيها لهم وايضا من  
شهود الحس **فقط** في القس في العسة عن بعض الشياخه انه كان لا يحب عرسه ولو كان  
الجماع وهذا كل اهل الاعتناء العاري وهذا هو جمع الجمع والله اعلم **فنبينا** ليس  
هذا انكر امره ما تقدم في قوله احوالك الاعمال على وجود (الواعي) لان ذلك على عمل الجوارح  
وهذا على عمل القلوب يد لك على ذلك تعبيره هنا بالمرافية وتعبيد ثم بالاعمال والافادة خير من الاعادة  
وبالله التوفيق **واذا** حصلت لك المرافية او الشاهدة في حال الاغيار فلا تشغف ما تراه  
من الاكدار ليا يحصل لك الانتظار والذلك اشارة بقوله لا تشغف في وقوع الاكدار **واما** منته **هذه**  
الدار **فانما** ابرزت ما هو مستحق **ومبها** **واجب** **نعمتها** **الاستغناء** **اب** **تصميم** **الشيء** **في** **غنى** **بما** **حق**  
**يتجيب** منه والا كذا كلما يدر على التبصر ويوعى لها ومستحق ومبها ما تستحق ان توصف به  
وواجب نعمتها ما يجب ان تتعنت به فالي بعضهم الوصف يكون بالامور اللازمة والنعمت يكون  
بالعوارض الطارئة بالامور اللازمة كالبياض والسواد والبول والقصم والعوارض كالمز والكلية  
والعج والحس وغير ذلك والمراد هنا بالامور ما يتكرر وقوعه كالموت والامراض وما يقع كثيرا  
وبالنعمت ما يفلو وقوعه بالاعادة كالتفت والهرج والارز لانهم يقولون الامور لو اوزرو  
وانعمت عوارض وقيل في واحدة وهو الاصح **فلن** **م** **مر** **اداب** **العاري** **الايستغناء**  
**تسليم** **فخيليت** **الحق** **ولا** **يتجيب** **من** **كس** **منته** **اي** **بينة** **ما** **كانت** **جلالية** **او** **جمالية** **فان** **في** **كس** **به**  
نوازل فلهي او وقعت به هذه الدار اذ اراها غيارا جلالية فلا يستغنى ووقع ذلك في الخليات  
هذه الدار جلها جلالية لا نهادر احوال ومنزل في فتيته **والله** **يحدث** **عنه** **صل** **الله** **عليه**  
وسلم انه فليكن بعض حكمه ليهذا **فان** **هذه** **الدار** **الاشواق** **الكلية** **لا** **دار** **استوى**







القبول بالخطيئة والمخوف كذا سواء عند ذنوب البصيرة لانه بالديانة ياخذ وينزل انتهي نقله  
الشيخ زروق ويعني شروحه **والحاصل** ان تصرفات العار كذا بالاسم ونحوه لا ينبغي كذا  
بالنفس لو كانت له والعمل بالاسم يوجب الغيرة والعمل لله يوجب المشيئة والعمل بالاسم صاحب  
داخل الحجاب في مشاهد الاحياء والعمل لله يوجب الثواب من وراء الحجاب والعمل  
بالاسم من اهل التحقيق والعمل لله من اهل التشريع والعمل لله من اهل قوله تعالى اياك نعبد  
والعمل بالاسم من اهل قوله تعالى اياك نستعين **وقال** شيخنا سيدي علي رضي الله عنه  
بسر العمل بالاسم والعمل لله ما بين الدنيا والدين وهو الله وبالله التوفيق **ومن كان عمله**  
بالاسم كان راجعا اليه في كل شيء ومعتمدا عليه في كل حال واليه اشار بقوله من علامة النجى  
**في النظر** الى الوجود الى امره اليه في النجى في الله هو بلوغ القصة والم اذ به ونجحت  
مكانه اذ افضيت وبلغ منها ما احب ونهاية النجى في تمامه وبه اية اوله **فلنن**  
اذا توجهت هفتك ايقا لم يد الى طلب شيء في كل شيء وادركت ان نبيك امره وتبلغ مرادى  
فيه وتكون نهاية حصة وعافيت محمودة بما رجع الى الله بعد اية طلبه وانسلخ من حرك  
وقوتك وقل كما قال عليه السلام ان يتر من عند الله يضر فلا تفرح عليه ولا تفرح بغيره  
فما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن بلوا اجتماع النجى والانس على ان ينفك عنك بشيء لم  
يقدر الله لك لم يقدر واعل ذلك ولو اجتمعوا على ان يضروك بشيء لم يقدر الله عليك لم  
يقدر واعل ذلك جفت الافلاك وطويت السموات كفاية الحمد لك يا ذا الجلال والكرام  
فيه معتمدا على الله ومعوضا الى الله تنفي ما سبى في علم الله من ذلك علامة النجى  
نقائلك وحصول طلبك فضيت في الحس او لم تنفي لان مرادى مع مراد الله كالمع مراد  
نفسك قد انقلب من حركته حركته لا تستشعر الاما في الله ولا تنفي الاما في الله من عند  
الله قد بينت عن حركته وشهوته وان طلبت شيئا بنفسك معتمدا على حركته  
وقوتك حركته على قضاها جاهد في طلبها كذا في علامة على عدم قضاها وخيبة  
الرجاء فيها وعدم نفع نهايتها وان فضيت في الحس وكذا اليه فتعجبنا بسببها  
ولم تفر عن شئونها وكذا بها وهذا اسم مجرب في جميع عند العباد والخلق وهذه الحكمة تنقسم  
لثلاثة اقسام وتشرح بها والله تعالى اعلم **ثم كمل** هذه المسئلة بقاعدة ثلثية تصدق

١٢٣  
بالتفهم ونحوه وقال من استغنى بدينه استغنى بدينه **فلن** ان البديهة هو  
الدخول فيها بالاسم والطلب بالاسم والاعتقاد فيها على الله مع المعنى في اسبابها  
والاعتقاد بطلبها فيها ما يحق الحمد وادبام مع القدرة ويعتقد المعنى في السبب  
يقدر عظمة المطلب ويقدر العجاجة فنكون بهذه المشاهدة والذوق جاهدة واپينا  
لنفسه بينهم سبلنا وان الله مع المحسنين ارجعت الله في رب المحسنين وفلا يشع شيوخنا  
صبيح عبد الرحمن العبد **و** لا تخشوا الله رعيته **و** راع كل معشوق غالة **و**  
**و** ما تقصد صابن الصبي **و** لا الابرار **و** لا الابرار **و** لا الابرار **و** لا الابرار **و** لا الابرار  
في طلب الحق ومعظم من الانس بالخلق مستغنى في حقه من مولا **و** لا سيما بخطوته  
وهو **و** علمنا ان نهايته مضمرة وعافيت محمودة ومكاريه مفضية ومن رايته  
مفصرا في طلب مولا لم ينجح عن نفسه وهو **و** علمنا انه كاذب **و** عوا **و** فيها اية  
الجمال **و** عافيت الخذلان **و** الا ان تيد اركم التريم العنان **و** هذه في طريق الوصول الى حرفة  
الحق **و** **والا** انشراى البديهة في طلب حوائج الدنيا والعفامات او المراتب والخصو  
صية مثلا وهو بالزهد فيها والاعراف عنها والاشتغال بالاسم عنها **و** قال بعضهم  
لا تدري المراتب الا بالزهد فيها **وقال** الشيخ ابو الحسن كنت انا وصاحبنا نريد الله  
في مغارة ونقول في هذا الشئ يفتح الله علينا **و** هذه **و** الجمعة يفتح الله علينا بوقفه على باب  
المغارة رجل عليه سبيما الخي وقال الصالح عليه السلام في ذلك عليه وقلنا كيف انت بنهضي  
علينا وقال كيف يكون حال من يقول في هذا الشئ يفتح الله علينا **و** هذه **و** الجمعة يفتح الله علينا  
ولا يلح هلا عبدة الله كما امرنا ثم غاب عنا فبعثنا من اين احذنا ورجعنا على انفسنا  
بالدور يفتح الله علينا **و** بالمعنى **و** في التنوير في طلب الخصوصية كرامة في الخصوصية  
وبانة حكمة من الله حتى يتوب ومن كان عبدا لله نال حكمة من العبودية وادركه الخصوصية  
من غير التيقن اليها ولا طلبها والله تعالى اعلم ثم ان هذه الامور التي تشرق بها البديهة  
وتكون علامة على انشراى الشهادة في امور بل صنية كالا اعتقاد على الله والرجوع اليه او  
كثرة الشوق والاشتياق اليه لا يرد من كثره على الظاهر واليه اشار بقوله  
ما استودع بعيتي الله ابراهيم في شهادته **و** انكوا الى استودع اعوذع بالاستبداع



هو وضع الشيء في محل يوجب غيب السر اي هو لا يكتشف والمراد بالسر اي هو للقلوب والارواح  
وشهادة النور اي هو كمال الجوارح **قلت** ما استودع الله سبحانه في القلوب وجعله  
بها من غير ان يشعر من نور او ظلمة من علم او جهل من رحمة او فسوة من جمل او شع او كرم او شقاء  
وقبض وبنسك ويفضة او غلبة ومعينة او نكران او غير ذلك من الاخلاق المحمودة او المذمومة  
كما بان يكتشف انما ذلك على الجوارح من ادبا وتقدب وسكون وكما فينبذ وزانته ويدخل  
وعجز او كسب وفلو وغضب وغير ذلك من الاحوال الفلجية والاعمال (الغائية) فلا تغلي  
تعي وهم يسميهم وقال سبحانه هو جوهرهم وقال الله عليه وسلم من سر سريرة  
كصاها اسم ردا فلما بافعال الجوارح تابعها للاحوال القلوبية هو اودع في سر غيبه معنى  
مولا لم يكتشف من سره ومن اودع في سر غيبه الجاهل بولاه تغلق بطسواه وهكذا  
احوال الكمال في تلبه لاهوال الباطن كما تنفذ في قدره فتوعد اجناس الاعمال بتسوع  
واردات الاحوال والاسرة نذل على السريرة والظلمة صفة المتكلم وما فيك ظهي على في  
وكل اناء بالذخيرة في شع وما خا من القلوب جعل في الوجوه اثره بلوح والله تعالى اعلم **واعلم**  
ما استودع غيب السر اي معنى الله وهو على قسمين معنى البرهان ومعنى العيان  
انما راي العين بينهما فقال تثنان بين من يستدل به او يستدل عليه المستدل به عرف  
الحق من لاهله واثبت الامر من وجود الله والاستدلال عليه من تعدد الوصول اليه والافعتي  
غاب حتى يستدل عليه ومتى بعد حتى تكون الاثار هي التي توصل اليه تثنان بمعنى بعد  
رايتون ولا تكون الا بافتراي المعاني دون الحسيات **قلت** اعلم ان الحق سبحانه لما  
اراد ان يتجلي بالسر اذانه وانوار صفاته الخفية بقدرة قبضة من نوره الازلي باقتضت  
(بقدرة) كنهه وانوارها وشهود انوارها واقتضت الحكمة اسدال حجابها  
والخفاء استارها بعمق (بقدرة) نوره على مقام النور اسدلت عليها الحكمة  
رداء النور بصارت الاثر ان كنهه نوره في حجاب مستور ثم ان الحق سبحانه قسم الخلق  
على قسمين ومن قسمه في نبي فسر اختمهم بحكمة وجعلهم من اهل ولايته  
بفتح لهم ابابا وكشف عنهم الحجاب فلا تشهد هم اسرار دانه ولم تجبهم عنه  
بأنظر قدرته وفسر افامهم بقدرة وجعلهم من اهل حكمته اسدل عليهم



مجلد

حجاب النور وغيب عنهم نور العلم والعلموه برفقوا مع خنوا في الغشوة ولم يشهدوا بواحد  
النور مع ضمة النور بسمان من اجلي سر بجمته واظهر نوره بقدرة **قال** اهل  
الحكمة وهم اهل الولاية والاعيان من اهل الشهود والعيان فهو يستند لوب النور  
على وجود المستور طاريون الا النور وبالحق على وجود الخلق ولا يجدون الا الحق  
وبقدرة على حكمته بوجه واقدرته عين حكمته وحكمته عين قدرته وبغايه بيشهد  
الحق في روية الخلق اذ محال ان تشهد وتشهد معه سواء **قال** اهل الحكمة  
من اهل الحكمة وهم يستندون بظهور المستور على وجود النور وبالحق على وجود الحق  
غايه اعنه حال حضوره وجبوا عنه بشدة حضوره **قال** بعض العارفين ان ثبت  
الله تعالى للعامة المخلوق بالثبوت الخلق واثبت للحكمة نفسه بالثبوت الخلق  
بقتل ان في كيمي بين من يستدل به على حضوره اثره وبسر من يستدل بحضوره اثره على  
وجوده لان من يستدل به عرف الحق وهو الوجود الخفيف لاهله لم هو اهل له ويستغف  
وهو الله الواجب الوجود الملك المعبود واثبت الامر وهو الوجود الخفيف  
من وجود الله وهو الخيرة الاصله (الغيب) يعني ان معرفة الله حتى صار عند  
ضروريه عرف الوجود انما هو الله وانتهى عنه وجوده سواء واثبت الفهم لاوله ومثله  
او نقول عرف الحق وهو الوجود الاصل لاهله وهو الله تعالى واثبت الامر وهو الوجود  
العرفي من وجود الله الخفية باصله فاذا الحق (العرف) بالاصل صار الجميع جبروتيا اصليا  
ويختلف لاي يكون معناه واحد او يكون التقدير عرف الوجود الخفية لاهله واثبت  
ذلك الامر من اهل كقولك عرف هذا الحق واثبت به من اهل الله تعالى **قال** ما من  
يستدل عليه بل بعد عنه في حاله في منه وتغيثه عنه في حال حضوره معه بعمه  
لنوره وغيبه عنه (بهم) والافعتي غلب حتى يستدل عليه اذ هو افي اليك من حبل  
البرية ومتى بعد حتى تكون الاثار والوهية هي التي توصل اليه وهو معكم اي ما كنتم اذا اني  
القدرة فهو عينها بالصفة لا تقارن الموصوف اذ لا فيا لاهله لاهله ولا حضور لاهله لاهله وسبابة  
له في المناجاة الا كيف يستدل عليك با هو وجوده مقتضى اليك اي يكون بغير من النور واليب  
لك حتى يكون هو الخلق لك متى غبت عن حاج ال دليل يدلك عليك ومتى بعد حتى تكون الاثار هي











الغنى أو خوف البغى وهو الرزق والجنل والشح والرياء والعجب وغير ذلك مما لا يحصى حتى  
قال بعضهم لبعض من النفاق ما من الرغبات وقد ان الشئ أبو عبد الله المصطفى صلى الله  
عليه وآله وسلم لا يتصور إلا ويتطاول في شئ زهره في خرقا فماتت بيت **ومى** الفناء اسم الشيخ  
الترقية ولا يحتاج إلى شئ سوى الاستماع والاتباع فإذا خرج المرء من أخلاه إلى شئ  
الروافضيين كالزهد والورع والافتقار والعفة والغنا بالله والانس بها وإذا خرج من أخلاؤ  
القبائل ليس يخلو بأخلاق المؤمنين أو يخلو بالملايكة كالتواضع وسلامة الصدر و  
الحلم والصلابة والرياسة والبطانة والسهولة والبيوتة والخصول والاعتكاف بعلم الله  
والصفية والهمة وتعلمين البغى والمساكين واهل النسبة وجميع الامم والفرق والسماء  
والجود والاخلاق والصدوق والعرفانية والمشاقة والعزلة فإذا تخلص العبد بهذه الاخلاق  
وتخلص بها فلا يبعد ان يتخلص من راحة إذا كان عبادا لخالق المولاه حراما سواء كان  
لنفسه محببا أو من حرفة في بيلا فإذا قال له ربه يا عبدى قال له يا رب فكارها فظاها اجابته  
لصدور بديهة محتاج ما إذا كان من هذا شهوة الكاهنة أو الكاهنة كارجع البعض  
وشهوة فإذا قال يا رب كارت يا اذمر احب شيئا فبقوله له وهو لا يجب ان تكون عبدا ل  
غيره وإذا تخلص من الشهوات والخصول كارجع في بيلا من حرفة الحق بلعنا بها  
إذا اخرجنا من الحرفة الاحب هذه الخيالات الوهمية فإذا اخرجنا منها وتخلصنا  
بأن عبودية وجدنا انفسنا في الحرفة **واعلم** ان هذه الاوصاف (البشرية) التي احببت  
بها الحرفة انما جعلها الله من كمال الاعمال المومنة وجعل البشرية من كمال الاخلاق  
الدينية وما من الاصل من الحق وتجليات الحق وما شئ سواه ولا حول ولا قوة الا بالله فتران  
هذه العيوب سبب بقاها الانسان باعتبار الحكمة هي الغلبة عن العبد عنها وسبب  
الغلبة عن العبد عنها هو الرضى عن البعض ان لو اساء كنهه بها بحث عن مساوئها واستغنى  
وتخلص منها فلهذا قال **اصل كل معصية وعقوبة وشهوة الرضى عن البعض** فقلت اذ كل من  
رضى عن نفسه استغنى عن احواله وعظم مساوئها لفرق الشاعى وغير الرضى عن كراي قليلة **م**  
**وامر كل طاعة وبطنة وعقوبة عظم الرضى عنك عنها فقلت** لان من اتهم نفسه واساء  
كنهه بها وتكفى اليها يعين الشئ بحث عن عيوبها واستغنى عن مساوئها لفرق الشاعى

بأخلاق

ولا شئ

ولا ارضى عن نفسه في المساوئ **م** ولا بحث ايها المرء عن مساوئك وانتهى نفسك و  
تقتبس شيئا من احواله فانك اذا ارضيت عنها واستغنى عن احواله لا تغنى وانت  
لا ترضى وحجبت عن الحضرة وانت تكتفى **قال** ابو جعفر الحادى من لم يتهم نفسه على دوا  
الافولت ولم يتجسس بها جميع الاحوال ولم يجزها الى ملك وهما سائر ايامه لم يغفورا  
ومن تكفى لنفسه باستغنى الله منها وفقد احواله وكيف يصح دعافى الرضى عن نفسه  
والترىم ابن التريم ابن التريم يقول وما ابنى بنفسى ان الرضى لا مارة بالسوء الا  
ما رجوعى ومعنى ذلك انك تشد **م** فقول نفسك لا تمارعني بلها **م** فالتعسر اخيرا  
من يتبع شيئا **م** **وقال** سري الصفيك مرعوف الله عايش من مال الله الدنيا  
كاشرة والادعى بروج وبغى واجلا شرا وعافى عن عيوبه فبنا شرا لله **م** بحث يا اذ عن  
عيوبك ان اردت نصح نفسك فلا تجتنب عيوبها ومضى عورتها تخلصها وتحررت  
وتحفظت وحظت الحضرة وانتسحت لك النكبة واشتبهت لك العيبة **م** وكان شيخا  
رضى الله عنه يقول لعنت الله على من خفي له عورة نفسه ولم يعفها وكان ايضا كثير ما يروى  
بعدد العرافة للناظر وعدم العيالات بهم اذا تخلص من قاذى الرياء الا بلا سفاطم منى  
عينه وصقوله هو من عيبهم ومن اراد ان يتخلص من عيبه من قتل ولذا قال **الشيخ**  
**جاءه لا يرضى عن نفسه خير من ان تعجب على ما يرضى عن نفسه** فقلت اذ حكمة من يرضى  
عن نفسه خير من من يتعجب بالخلال منى ييسرى ذلك في الطاحي حتى يتخلص بالاخلاق ويصير  
مرحلة الخواص وحكمة من يرضى عن نفسه شئ محض ولو كان اعلم اهل الارض بالاربعاء  
تسمى الكبايع اذ الجهل الذي يفتى بالحرفة احصى من العلم الذي يبعد عن الحرفة ولذا  
قال بعض الحكماء انما جبابرة العلم انما هم اهل العلم ثم ان هذا ثم العباد لو فقههم مع علمهم  
وعباد تهموزهم والجهل الذي يوصل اليه علم على الحقيقة والعلم الذي ينجب عن العلم جهل  
على الحقيقة ولذا قال **بلى علم لعالم يرضى عن نفسه** فقلت لانه صار عجا باله على ربه  
**وارجل الجاهل لا يرضى عن نفسه** فقلت اذ بعدد الرضى عن نفسه تحسب عنها وتخلص  
من رضاء بكار عبدا حقيقة لله بحقيقة احبب نية واصحابه محضته واجتباة لعينته  
والعلم على مكنون علمه فبنا اعلم خلفه والله تعالى اعلم **واذا تخلص العبد من حظوظه**



والله اعلم بشئتيه في ما حضره ربه له قلبه واشئ ان نور ربه ثم استحق وجوده ووجوده محبوبه  
وشهوده يشهوده محبوبه والى ذلك اشار بقوله **شعاع البصيرة يشهد في ربه منك وغير البصيرة**  
**يشهدك عندك لوجوده وحق البصيرة يشهد في وجوده لا عندك ولا وجودك ان الله والشاهد**  
**مع وجوده ان الله على ما عليه قال قلت البصيرة ناطق القلب كما ان البصيرة ناطق القلب بالبصيرة ترى**  
**المعاني اللطيفة النورية والبيروني المحسوسات اللطيفة الظلمانية الوهمية ثم البصيرة**  
**يا اعتبار ادراك نور المعاني اللطيفة على اربعة اقسام قسم واحد ناطقها بعين فانك**  
**نورا حتى مر اطلعت في ضوء الشمس من ربه** وبذلك الجمع الماتر سفيح في هذه  
البيان قال تعالى **ما نطق الا نطق الابصار والى نطق القلب التثنية المدور** وقسم سفيح ناطقها  
ما نطقها مع وجوده لضعف ناطقها لم في اصابه بهي تقي النور لا كما لا تقوى على مشاهدته  
ولا تشهد في ربه منها ولا بعد عنها وهي علامة المصلين وقسم سفيح ناطقها هو نور سفيح  
ما حتى قرب ان يفتح عينه كالمشعة الشعاع لم يفتح ان يفتح عينه فلا يرى شعاع النور في ربه  
وهو علامة التوجهين ويصمى هذا الفاع شعاع البصيرة وقسم سفيح ناطقها بفتح عين  
بصيرته فادرك النور محيطا به حتى غاب عن نفسه بمشاهدة النور وهذا الخلق التوجهين ويصمى  
هذا الفاع غير البصيرة وقسم سفيح ناطقها بفتح عينه وان شئت نوره بالانوار اطلعت فلم ترى الا  
النور الاصل وانك ترى ان يكون ثم تراه زاهدا على نور الاصل كالمشعة ومع وجوده على ما عليه  
كالمشعة في هذا حق البصيرة ووجه تسميته شعاع البصيرة اراها جها لما كان يرى وجود  
الانوار انك تسميها مراتب بصيرته فبفتح عينه عن شهود النور من اطلعت لكان نطقا فتشورت  
لا يطلع ارا شعاع النور من ربه في ربه من شعاع النور ولم يدرى النور وهذا هو  
نور الايمان وهو مقام علم اليقين ووجه تسميته بعين البصيرة ان البصيرة لما كانت وفوق  
انفتحت عينها من النور محيطا بفتح عينها بصيرته البصيرة لانفتحت اطلعت اراها  
ما حتى علمها وهذا هو مقام علم اليقين ووجه تسميته حق البصيرة اراها بصيرة لما ادركت  
الحق من اطلعت وغابت عن نور البصيرة بنور الاصول سميت حق البصيرة لما ادركت من الحق وغابت  
عن شهود الخلق وهذا مقام حق اليقين بشعاع البصيرة هو نور الايمان لاهل المرافقة وعين  
البصيرة هو نور الاحسان لاهل المشاهدة وحق البصيرة هو نور الرسوخ والتفكير لاهل

المشاهدة

المشاهدة او تقول شعاع البصيرة نور علم اليقين وعين البصيرة هو نور عين اليقين وحق البصيرة  
هو نور حق اليقين وعين اليقين لاهل الليل والبرهان وعين اليقين لاهل الكشف والبيان وحق اليقين  
لاهل الشهود والعيان ومقال الى ذلك من سمع بفتح عينه ولم يرها وهذا عند علم  
اليقين باذا المستشرق عليها وراها ولم يرها عليها وهو عين اليقين باذا دخلها وتفرق فيها  
وهو حق اليقين وكذا لك كالمشاهدة الحق بما زان وراء الحجاب بانفتاح الاعمال وهو علم اليقين  
باذا المستشرق على البصيرة بالذات ولم يفتح من البصيرة وهو عين اليقين باذا ارى نطقها وهو  
هو حق اليقين او تقول شعاع البصيرة لاهل البصيرة لاهل الاعمال وعين البصيرة لاهل البصيرة بالذات  
وحق البصيرة لاهل البصيرة او تقول شعاع البصيرة لاهل عالم الملك وغير البصيرة لاهل  
عالم الملكوت وحق البصيرة لاهل عالم الجبروت وشعاع البصيرة يشهدك في الحق  
منك ان يوجبك شهود في ربه الحق منك قال تعالى **ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس**  
**به نفسه** وغير اقرب اليه من حيث النورية وقال **فقل هو معكم ايم ما كنتموعين البصيرة يشهدك**  
**عندك ان زوالك بزوال وهمك لوجوده ان لوجود الحق ان يشهدك وتشهدك مع شهوده**  
**باذا زال عنك انوهم وفتحت عين وجودك تشهدت ربه في ربه وهو علامة فتح البصيرة وعلاج**  
**البصيرة كما قال شيخنا سيدي عبد الله العجوة** **من ربه الكون بالكون** **من ربه الكون بالكون** **من ربه الكون بالكون**  
**بعمى البصيرة** **من ربه الكون بالكون** **من ربه الكون بالكون** **من ربه الكون بالكون** **من ربه الكون بالكون**  
**بظاهرة اربعة المسلمين عميت بصيرتهم والتحقيق هو ما تقدم من التبيين وانها مع وجوده**  
**يفك مع بفتح ناطقها بخلاف بصيرة البصيرة لانها عمياء** **وحق البصيرة يشهدك وجود الحق**  
**وحده لا وجود كذا في مفعول من ملك ولا عندك اذ لا يعدم الا ما ثبت له وجوده ولم يبر مع**  
**الله موجود كذا في ربه ومع وجوده على ما عليه كذا وهذه النورية وان لم تكن الحد يث**  
**ما حرمها ما يجب اذ التغير عليها تعلم محال قال شيخنا الدين محمد بن علي بن العريضة الخافض**  
**رضي الله عنه** **من شهد الخلق لا يعمل لهم وفقد جاز من شهد هم لاجلهم لهم وفقد جاز ومن**  
**شهد هم عين (عند وفقد وحل في قلت ومن شهد هم عين (عند وفقد تكرر انشدها**  
**من ربه الخلق الصواب** **من وفقد تفرق عن الحجاب** **من ربه الكون بالكون** **من ربه الكون بالكون**  
**من ربه الكون بالكون** **من ربه الكون بالكون** **من ربه الكون بالكون** **من ربه الكون بالكون**











عليك قال الشيخ ابو الحسن رضي الله عنه اربعة عشر رجب احتاج الخلق اليه وهو غني عن كل شيء  
الحجة لله وانما باله والصدق واليقين المبدى والعبودية واليقين باصلاح الوجودية ومن  
احسن من الله حكما انموذج يوفون في فناء الشيخ زروق رضي الله عنه ثم استدل على كماله ومع  
الى الله مع الاعمال في عما سواه بحدوث الهجرة الخ في الصحيح فقال وانظر الى قوله صلى الله عليه وسلم  
مرايات هجرت الى الله ورسوله هجرت الى الله ورسوله هجرت الى الله ورسوله هجرت الى الله ورسوله  
هجرت الى الله ورسوله هجرت الى الله ورسوله هجرت الى الله ورسوله هجرت الى الله ورسوله هجرت الى الله ورسوله  
الامر ان كنت اوهو والسك **قلت** الهجرة هي الانتقال من وطن الى وطن في حيث يهجر  
الوطن الذي خرج منه ويهجر الى وطن الذي انتقل اليه وهي هناك ثلاثة امور من وطن المعصية  
الى وطن الطاعة ومن وطن الغفلة الى وطن اليقظة ومن وطن علم الاشباح الى وطن علم الارواح  
او تقول من وطن الملك الى وطن الطلوت او من وطن الحس الى وطن المعنى او من وطن علم  
اليقين الى وطن غير اليقين او من وطن اليقين الى وطن غير اليقين ومن هاجر من هذه العواقر فاحد اربعين (الوصول  
الى رضا الله ورسوله او الوصول الى معرفة الله ورسوله وهي ته موصلة له الى الله ورسوله على  
حسب اقداره واهمته ومرايات هجرت الى الله ورسوله هجرت الى الله ورسوله هجرت الى الله ورسوله هجرت الى الله ورسوله  
وغاية هجرت الى الله ورسوله هجرت الى الله ورسوله هجرت الى الله ورسوله هجرت الى الله ورسوله هجرت الى الله ورسوله  
قوله عليه السلام هجرت الى الله ورسوله هجرت الى الله ورسوله هجرت الى الله ورسوله هجرت الى الله ورسوله هجرت الى الله ورسوله  
من الانتقلت الى ما هجرت منه او هجرت الى ما هجرت منه او هجرت الى ما هجرت منه او هجرت الى ما هجرت منه او هجرت الى ما هجرت منه  
الله ورسوله وان الله غير لا يجيب لم يلزم ان يطلب معه سواه ولو يوصل اليه من يقضي به بغية من حظه  
وهو الله قال القشيري في ان تارة وطلعت هجرت شريك في ان ينال الوصال من يهبطه **وقال**  
**وقال** لا يسير يدرك ولا يملك من يهبطه **وقال** من يهبطه **وقال** من يهبطه **وقال** من يهبطه **وقال** من يهبطه  
يقول اراهم ان تعجزوا هل رحلت انفسكم من هذا العالم الى عالم الطلوت اولم ترحلوا عن ضوا  
عليها الامور التي كانت تشغيبها وتبيل اليها واحدا بعد واحد وان وجد ثمرها وقطعها  
وخرت تحتها من قلبها ولم تترك الرواح منها بلا متبقي او بعد رحلت ارواحكم الى عالم اللذات  
وان وجد ثمرها ركن او ماتت بالهجرة الى الله من هذا العالم مجاهد وها هو اخر جوهره باليقين  
حتى ترحل الى ربها انتهى بالمعنى **وقال** هذا الباب بالسك لا الاشتغال عليه من الرجا والافاق

مقدما

فقد هانت على سوي القلب من شهوة الخلق الى شهوة الخلق بما سبقتهم بالسلام لما فيه من ذم  
السلامة ولما كان الصبي لا يدب فيه من دليل والاخر عن صواب الصبي **ابفتح** الباب الخامس  
في الحق والصحة وشروط المحمود **وقال** رضي الله عنه **لا يحب من لا يهتف**  
حاله ولا يدب لك على الله **قلت** الذي يهتف على الله حاله هو الف اذا رايته في ك  
الله بقد كفت به حاله (الغفلة) بلما رايته نهض حاله الى اليقظة او كفت به حاله (الغفلة) بلما  
رايته نهض حاله الى الزهد او كفت به حاله (الاشتغال) بالمعصية بلما رايته نهض حاله  
الى التقوى او كفت به حاله (الجهل) بولاى **وبنهضت** امر معرفة من تولاى **وهكذا** **والذي**  
يد لك على الله مقالته هو الذي يتكلم بالله ويدل على الله ويغيب عما سواه اذا تكلم اخذ  
بجماع القلوب واذا سكنت انفضت حاله الى كلام الغيوب حاله يصدق مقالته **وقال**  
مواهب عمله **وبهجة** مثل هذه الاخيرة بقلب الاعيان وهو معضوع فولى الشيخ مراىته في  
حاله الى بل الحب من يهتف حاله ويدل على الله مقالته **واللهجة** في كرى من النصوص  
امر كبرى في الصبي الى الله تعالى محسبا جرت به عادة الله تعالى وحسنه حتى قال بعضهم ما لا يتبع  
له في الشيطان **شيخه** **وقال** اخي الانصار كاشفة التباينة في الخلق ان لم ترفع وتلفم ثلاث  
وكارة **وقال** الشيخ ابو العباس الى من رضي الله عنه كل من لا يتبع له في هذا الشأن لا يبرح به  
**وشروط** الشيخ اربعة علم صحيح وذوق صحيح وحسن عالمة وخالصة مرضية بلا علم الصحيح  
هو ما يتغير ويضم ولا يدرك من عاين بالامارات والفاضل ان يقطعها المريد ويغور  
التصور وملازمة حاله ملك ذلك على يد شيخ تامر او ذك ذوقا لا تقليدا او هو الصراح  
بالذوق الصحيح والهمة العالية هي المتعلقة بالله دون ما سواه والخالصة المرضية هي  
الاستقامة بعد الاستقامة ولا بد ان يكون جامعيا حفيظة وشريفة بغير جذب وسلوك  
بهيبة به يجذب القلوب ويصلوكم في جهات من حاله الجذب الى البقا بالصلوات بفك كاهري  
لا يخدب ولا يخفى والعجبة وبه ففك لا يفسد ولا يورط فساد محنته انتم نفعها **وقال**  
في اصول الكريفة ومرحبه ضمير لا تنفع مضيقته ان يهبط بالديروا صفات حرمه المصلي وحقول  
مالا يبعث واتبع الهوى في كل شيء وسوء الخلق مرغبي مبالاة امر يهتف مثل هذا  
ضرر محض والله اعلم بقوله **وما كنت مسببا لاراي الاحصاء منك هجرت الى من هو**



اسوا حال منك **قلت** رب هذا لك شئ وعجبتك بما علمنا رايك والاحصاء بمقول ومقدور التقديري  
ربما تكون مدينا به طاك مقصدا على ما اذا لم تحب من هو اسوا حال منك اراي اني اني عجبك  
المر من هو اسوا منك الاحصاء منكم لما تزي يصره منكم من الاحصاء ومن العجب من التقديري  
والنقصان فيعتقد المزية عليه لان التبعس محبوبه على روية الفضل او مشاهدته التقدير من  
غير ما علمنا او علمنا او حالنا على ما اذا لم تحب من هو احسن حالنا منكم بل انما لا تزي من نفسه  
الا التقدير وبذلك خير كثير **قال** الشيخ ابو الحسن رضي الله عنه لو كان جيبه بقالي لا تنقل  
منه مبيك الا حيث تخرجوا ثواب الله وما تخلصوا الا حيث تخلصوا اليها من معصية الله ولا تخلصوا انفسكم  
الا من تزداد به يفتنوا قليلا من هو **وقال** له ايضا لا تنجب من يوثق نفسه عليك بل انه يسير وامر  
يوثر على نفسه بل انه فلما يدور والحب من اذ ان كان الله بلاه ينجي به اذا شهد وبني عند اذ  
جفدة نور انظره ومشاهاة تخرج من رايه وليكن فصدك (اسم) حبيك المرت مع كل فرد  
ولا تخلص املك ولا تنجب من هو ربة (الوصف) ولا تعول عليه وارقبه باول قدم وعامله بالمعروف  
معة العفة معنى **و** **وحال** لا تنجب من تنكف له جوف جهده ولا من تنكف له ذلك وخشي  
الاصور او سخطها وهذا والله اعلم بحجة الاخوة **واما** حجة الشيخوخة بقول ما امر به الشيخ  
او اشار اليه او سمعت انه يجب ذلك ولا بد ان تبادر اليه بقدر الامكان ولو كان محال لكانت  
في التقدير لا يعمل **قال** الشيخ شيو خنا سيدي (عليه السلام) بن احمد بن عبد الله (الغفيري) الهدي هو الذي  
اذا قال له شيعة ادخل به عيني العجيا لا يتقدم ويقوم بلاءه راء امتثال ما امره ولو كان يتلاني  
منه ذلك **وقال** ايضا صاحب هو الذي نعتله بشجرة **وقال** صبي على رضي الله عنه في كتابه  
اعلم انه لا يقرب كتاب الله الى الله شيئا مثل جلوسه مع عاري بل الله ان وجد وان لم يجد به عليه  
بذرا الله ليلا وتعارفها فلا عدا مع العزلة من ابتداء الله نيل بعد الجلوس معهم وعدم الكلام  
وعدم التلميح فيقول لا تقرب من عاري ولا يبعد من الله شيئا مثل جلوسه مع فقي جا هل الغفيري  
الجا هل افني من العامر الغافل باله ضعفه جلوسه مع العارف بالله افضل من العزلة والعزلة  
افضل من الجلوس مع العامر الغافل باله الجلوس مع العامر الغافل باله الجلوس مع العامر الغافل باله  
الجا هل لا شيء في الوجود يصود قلب المريد مثل جلوسه مع العفيف الجاهل حال العارف بالله  
يجمع بين العريه ومولا به بنحني او بكلمة ذلك (الغفيري) الجاهل بالله ربما اتلف المريد على

موله

موله بنقرة او بلمة جافوه فله ويرى الله المحبة حيث به بعض كلامه انجلست مع غير الاخيار  
نزة اوله تكون صافي **وقال** سهل بن عبد الله رضي الله عنه احدى ركنة ثلاث من ركنات الناس  
الجابية الغافل والجاهل والاهل بالعلم والمنصورة الجاهل هو زائد الشيخ (زبون) علماء الظاهر  
قال لان نفوسهم غالبة عليهم **قلت** الجلوس معهم اليوم افني من سب غير عينا غا فلا  
وفيهم اجاهل لانهم لا يعرفون الا ظاهري الشريعة ويريدون ان يخالعهم وهذا الظاهر خاف  
او ظال يجهدهون في رد مخالفتهم يعتقدون انهم يتكلمون وهم يخشون بل يخذلهم من  
يحبهم والفرق بينهم ما استطاع بان قوفه في مسئلة ولم يجد من يمسك عندهم اهل الباطن  
بل يستلهم على حدة رويين معه في الجاهل السمع (العرفي) او الحجة والله ما ايتا احد امر الغفري  
في منهم وعجبهم ولا يفتح ابدا به في الخصوص ويحرم الله اباذر الغفاري رضي الله عنه  
حيث قال والله لا استلهم ديني ولا استفتيهم عن ديني **قال** هذا في علماء الصابية الاخيار  
رضي الله عنهم بما بانك اليوم حين اشتغلوا بجمع الدنيا ونزيب المكاسب وتكبير اعمالهم  
وتخسيس المساكين والمساكين والمساكين والمساكين والمساكين والمساكين والمساكين والمساكين والمساكين  
**وكان** يجرى من معاذ الرازي رضي الله عنه يقول لعلماء وقتهم يا معشر العلماء اذ ياركم  
ها ما نبيه ومر انكم قارونيه والكمحتكم من عرفيه ولا يمسك الوثية وما شتم  
جاهلية وفده من ثم ما حكي شيئا نبيه وابي الصلة الحمدية **ومما** قيل في انظر  
اليه في المصوب الزهد في الدنيا مروج الهمم عنها ولو فعل عمله الظاهر والذل انظر بقوله  
ما في عمل من مرفق زاهد ولا كثر عمل من مرفق راجب **قلت** الزهد في الشيء هو خروج محبة  
من القلب وبرودته منه وعتة الفروع بغرض كل ما يتخلل عن الله ويجسد عن حمزة الله ويبتون  
اولاه المال وعلمته ويستوي عند الذهب والنزاهة والبضة والحج والغنا والغنى العز  
والعكس ويكون ثلثه الجاهل والمالي وعلمته ان يستوي عند العز والذل والظهور  
والخمول والمذح والذم والرياسة والصفوة ويبتون ثلثه في المقامات والامارات  
والخصوصيات وعلمته ان يستوي في هذه الرجا والخوف والقوة والضعف والبسطة  
والقبض يعني بهلة انما يصير بهذا ويعرف به هذا كما يعرف به هذا ان يكون الزهد في اللون  
بالسعة في شهود المحرم وامره ولا في الخلق المريد به هذه المقامات في الزهد او جلها



كل عمله لله عظيم كبير **المعنى** عنه الله وان كان قلبه بالحسنة انما سره هذا معنى قوله  
صل الله عليه وسلم عمل قليل **معنى** من عمل كثير **معنى** بد عنه وايد عنه اعظم ولا اشبع مرعب  
الدين والانتخاب عليه بالقلب والقلب الذي لم يترك منه عليه السلام ولا يكسر الصلابة  
حتى ينفذت الريح اعنته فينوا وشبهه واوضحه واجهته هي البدعة الخفيفة بعمل هو لا  
قليل **المعنى** وان كان كثير **المعنى** الحسنة لا عبرة بحسنة الاشباح وانما العبرة بخضوع القلب لرواح  
عبادة الزاهد بالله لله وعبادة الراجب بالنفس للنفس وعبادة الزاهد حية بل فيه  
وعبادة الراجب ميتة بل فيه وعبادة الزاهد متصلة على الراجب وعبادة الراجب منفصلة بل  
تسارع عبادة الزاهد بمساجدة الخضر التي اذن الله ان ترفع وعبادة الراجب في مزابل  
الجنة رات **المعنى** اذن الله ان ترفع وعبادة الراجب في مزابل  
وما شغل عبادة الزاهد مع فلتها بالحسنة وكثرتها **المعنى** وعبادة الراجب مع كثرتها  
في الحسنة فلتها **المعنى** الاكثر جليس اهدى للعالم احد هما اهدى ورافقة صاحبة صغيرة  
فيمنها استوت فلتها والاشد اهدى من شئ صفة وفلا حظية فارغة فلا شغل ارادك يغفل  
الرافقة وتير صاحبها ويرد الصناديق ويحيى صاحبها ويغضب عليه لكونه استغنى  
بالملك حيث اهدى له خشيلا خلوية شهرتها اعظم من نفعها **ومعنى** شيخنا رضي  
الله عنه يقول الراجب في الدنيا غافل ولو كان يقول **الله** بالله بله على الدوام اذا عبرة  
باللسان والى هذه الدنيا اشر على الدوام ولو قل في باللسان **قلت** وبهذا يسمى  
بعضهم قوله نعل لا يتركه الله الا قليلا **معنى** الغلبة والرغبة ولو كثر في الحسنة وقال اميدنا  
على كرم الله وجهه كثرنا القبول العمل اشدا ههنا ما للعمل فانه لم يقل عمل مع التنفوس في  
يقول عمل يتقبل **وقال** ابن مسعود رضي الله عنه ركعتان من زاهد عالم خير واحب الى الله  
من عبادة المتعبد **معنى** المجتهد في الدين **المعنى** انه في الله اسرمة **وقال** بعض السلف لم يفتنوا  
احد اب محمد صلى الله عليه وسلم بكثرة صلاة ولا صيام الا انه كانوا الزهدة الدنيا انتهى  
وبعض الاخبار ان سيدنا عيسى عليه السلام مر رجل نالهم والناس يتعبدون فقال لهم عيسى  
عليه السلام في تعبد مع الناس فقال تعبدت بلاروح الله فقال له وما عبادتي قال زكيت  
الدنيا فلها فقال ثم نعمت العباد هذه او كما قال عليه السلام **وقال** رجل للشيخ اهدى

الشافعي

الثاني **معنى** ما له لرب الناس يعطونك ولم زاد كثير عمل يقال بسنة واحدة ابنى فقال الله على  
رسوله فقصت بقا فقال له وما هو قال لا افي عنكم وعمر نياكم **قال** الشيخ زروق رضي الله  
عنه وانما كانت للزاهد هذه البضيلة لثلاثة اوجه **احد** هذا ما فيه من عظمة القلب عن الشواغل  
والشواغل **الثاني** لانه شاهد بوجود الصدق في العظمة اذا الدنيا محبوبة لا تنفك عنها بل هو  
احب **فلك** عليه السلام الصدقة في زمان قيل على حب العبد ربه **الثالث** لانه دليل على معرفة  
بالسنة والشفقة به لان في الموجود من الشفقة بالمعبود ومنع الموجود سوء الظن بالمعبود  
**واما** لان حصص العمل انما هو والثلاثة التي يكون به كماله ونقصانه انما هو تناسل  
حس الباطن واحواله انما اذن ذلك بقوله **حس الاعمال تناسل** **معنى** حس الاعمال **معنى** حس الاعمال  
**الاحوال** **معنى** التحقق بمقامات الانزال **قلت** **معنى** الاعمال الحركة الجسمانية بالجاهدة والاحوال  
حركة القلب بالجاهدة **معنى** والمقامات حركات القلب بالكمالية **معنى** مثالي في مقام ان هذا مثالي يكون  
اولا عمله مجاهدة بتزكيات الدنيا واصحابها ثم يكون مقابدة بالصبر على العافية حتى يصير حاله  
القلب ويتزكيات مقابدة يصير مقامه وكذا التوكل يكون مجاهدة بتزكيات الدنيا واصحابها  
بالصبر على مرارة نصيبات الاله اذ ثم يصير حاله يصير القلب فيه ويذوقه يصير مقامه وكذلك المعينة  
تكون مجاهدة بتزكيات الدنيا واصحابها ثم يكون مقابدة بالصبر على العافية حتى يصير حاله  
التعريفات ثم يصير حاله اذ اذ امتك الروح في الشهود وقد كانت مقامات الاحوال مواهب المقامات  
مقامات يعنى الاحوال مواهب مراتب جزاء الثواب الاعمال باذام العمل وانما الحال مقامات  
بالاحوال تتحول تذهب ونفي فاذا استمر القلب في ذلك **المعنى** حاله مقامه هو مستتب مدوام  
العمل **واما** **معنى** المقامات والحال لكل واحد علم وعمل في المقام يتعلو به العلم او لا ثم يسعى  
به عمله متى يترك حاله ثم يصير مقامه وكذلك الحال يتعلو به العلم او لا ثم يسعى به عمله  
واما **معنى** العلم **معنى** التحقق بالانزال في المقام هو حصص الحال وعلمه حصص الحال هو  
حصص العمل بالثبات بالعمل وحسنها هو ثمة ونسبة حصص الاحوال وحس الاحوال  
وانتانتها هو نتيجة التحقق بمقامات الانزال **معنى** التحقق بالانزال في المقامات او تفوق  
حصص الاحوال دليل على التحقق بالمقامات التي يتلوا الله سبحانه في ههنا لوصف الاعمال في دليل  
على حصص الاحوال **واما** **معنى** حركة القلب تزل على صلاح القلب او يفسد له بقوله















بعدة تختلف بعض المقامات فوجب استواء الرجا والخوف ببعض المقامات والتسليم للسر  
في كل الاوقات اذ قد ثبت كماله في صدق فاعدا لا مبدل للامانة فلا بد ان يكون له حجة  
وجاله لم يبق له صفة وعادات صغائر بل هو اذ او اهدى الحق تعالى بعضه وترى واحسانه  
وجماله لم يبق له كبر وعادات كبر بل هو اذ او اهدى الحق تعالى بعضه وترى واحسانه  
لم يبق له صفة وعادات صغائر بل هو اذ او اهدى الحق تعالى بعضه وترى واحسانه  
ما رجع احدنا على الاخر بل المومر لا يطالب به جناحين او كما قيل فانه الشيخ زروق رضي الله عنه قلت  
وجه يك الرجل ان قد تعدت وتوسع وتبسط على جعل مد البصر ثم يخرج له بكلمة فتدرا الانفة  
جبهات شهادة الا لله الا الله بكنية تلك الكلمات يدل على عظيم حلمه ورحمته وشموه  
ومنته ولما في رضي الله عنه علامة موت القلب في الاعمال التي توجب حيلته فقال لا عمل ارجى  
لقلوبكم من عمل يغيب عنكم شهودكم ويحقق عنكم وجودكم **قلت** هذه هي نعمة الشيخ بلقيش  
القلوب وهي وحي بالفيضان اذ الكلام في موت القلوب وحياته تعالى عن الله لا عمل ارجى من القلوب  
من عمل يكون بالله والله غايها فيه عما سواه غير ملاحظ فيه لحقيقة وهو في منتهى بلقيش من  
حوله وقراءه فاذا الظاهر عليه الفدرة غاب عن شهوده وهو في عينه صورة وجوده له انجلي  
بقلبه من عظمة موته وصفتي عنه كل ما سواه فعمل هذا العمل تليق به القلوب وتخلص  
من شدة غمها الغيوب وهو روح اليقين وهو حياة قلوبها ارجى من جلاله اذ اراد الله ان يتولى  
عبدة انفسه لا عمل صغر بعينه ولا يزال جاد بعمل الجوارح حتى ينقله الى عمل القلوب فتستفيج  
الجوارح من التعب ولا يبقى الا شهود العظمة مع الادب **قال** النهر جوري رحمه الله في  
علامته من تولا الله احواله ان يشهد انفسهم في اخلاصه والغلبة في اذكاره وانفسهم في مدحه  
وايقنوا بمجاهدته وقلته المراتك في بغيره فتكون جميع احواله عند غير مربية وينزاد بغير الله  
تعالى فصدح وسمي حتى يعني على شدة درنه انتهى واذا اجبى القلب بمعنى الله طارحها  
لنقله الواردات الالهية والذات اشار بقوله انما اورد عليك الواردات لثبوت به عليه **وارجل**  
**قلت** الوارد نور الله بقدرة الله بقلبه صاحب مرعبه وهو على ثلاثة اقسام على حسب البدانة  
والوسوسة والتهانية او تقول على حسب الكاين والسايرين والواولين القسم الاول اوارادته  
وهو نور خفي من كل من خلقة الغلبة الى نور البقعة وهو لاهل البدة اية من الكاينين باذنيهم

من

من نورهم وانتبه من غفلته استوى على قدمه لاهل البدة فيقبل عليه بقلبه وقالبه ويجمع عليه  
بكليته القسم الثاني واد الاقبال وهو نور بقدرة الله بقلبه عبدة يعني كذا في قوله ويغيب  
عما سواه ولا يزال مشتغلا بذكره غايها عن غير الله حتى يمتلئ القلب بالنور ويغيب عما سوى  
المدح كونه فيخرج من سجي الاغيار ويخرج من راي الاشارة **القسم الثالث** واد الوصال وهو نور  
يستوي على قلب العبد ثم يستوي على ظاهره كونه فيخرج من سجي نفسه ويغيب عن شهود  
حسبه ومدة اشار الى الاول وهو واد الانتباه بقوله انما اورد عليك الاشارة انما اورد عليك نور  
البقعة والانتباه وهو الوارد لثبوت به عليه وسائر الاله ولولم يورد عليك هذا الوارد  
لبقيت في وحي غفلتي وناهما في سركي في ارجاء حسرتي ثم اشار الى القسم الثاني وهو واد  
الاقبال فقال اورد عليك الوارد لثبوت به عليه الاشارة الى انما اورد عليك  
وارد الاقبال لثبوت به عليه الاشارة الى انما اورد عليك الاشارة الى انما اورد عليك  
اد انفذك مريد وهو الاغيار بعد ارشاده واوتلافك جبل هواك ويصنوك في سجي  
مخوفك ومناي ويغيري ويصنعك ايضا من راي الاشارة بعد ارطاك بطا الهرة لك من  
زخري الاشارة باذ انفسك مريد الاغيار افضيت الى شهود الانوار واذا غرت من راي  
الاشارة ترفيت الى شهود الاسرار والاشارة الى انوار السموات والاشارة الى اسرار الذات والاشارة  
الى اهل البقا والسموات والاسرار لاهل البقا والذات ثم اشار الى القسم الثالث وهو واد  
الوصال فقال اورد عليك الوارد لثبوت به عليه وجودك الاشارة الى انما اورد  
عليك واد الوصال بعد اراهب عليك فجات الاقبال لثبوت به عليه روية وجودك في  
بضاء انفسك شهودي فيك في روية وجودك مانعة لي من شهود ربي اذ محال ان  
تتشهد وتتشهد معه سواه وجودي ذك لا يفسد بركته وانفسك الخبيثة من الله عنه  
**من** وجوده ان اغيب عن الوجود **من** بايديه واعلى من الشهود **من**  
بالعناي العسر زوالها صعب من البقا على النور وهدمه بمصطحات النور وهدمت  
انفسه والنور ولم يبق له اثر وفقد يهدم النور ويغيب في النور ببقية فلهذا في قدم الشيخ  
في الاكوار على سجي وجود الانفسان والله تعالى اعلم ثم وسمي تلك الواردات بفال  
الانوار مهابدة القلوب والاسرار **قلت** النور نعمة تقع في قلب العبد من معنى اسو



6/2/61

الكواكب هكذا اقال الصالحين بقية **وفد** نخصته **بذات** فصيحة في كتابه **عني** هذا الكتاب وعلى  
 هذا ايضون تقابل القلب مع النعصر بالمحاربة كتابية عن صعوبة انتقال الروح من **روح** الفناء التي هي  
 النعصر الروح من النور التي هو القلب وما بعده **والقلب** يدار هذا ليتقلها الى اصلها وهو شفاة  
 وتصفى الروح الى البشرية وشفاة وانقلها بالقلب الى انوار الواردات تقويه وتنصره حتى يتزفي الى  
 الحضرة التي هي اصله وفيها عار وكنهه وكانها جنود له من حيث انه يتغوى بها ويستمر على كلمة  
 النعصر وهذه الانوار هي الواردات المتقدمة من النعصر لما ركنت الى الشهوات واستغلتها طارت  
 لانها جنود لها وهي كلمة من حيث انها عيبتها عن الحق ومنعتها عن شهود شهود  
 انعرف ان بلاد اصلاحت النعصر بجنود كلامها وشفاة وانقلها الى معصية او شهوة رحل  
 اليها القلب بجنود انواره **ويبلغ** بينهما القتال **بذات** اراد الله عنانية عبده ونصره امد قلبه بجنود  
 الانوار وفكع عنه مرجحة النعصر من الانبياء ويستوفى النور على الفلحة وتوكل النعصر  
 منهزمه **واذ** اراد الله حصار عبده امد نفسه بالانبياء وفكع عن قلبه شوارق الانوار وبلات  
 النصر بالامر على وعده **والمتحدة** بالشيء على كنهه **قال الشيخ** ازرق رضي الله عنه واما  
 الانوار ثلاثة اولها يقين لا يخال كنهه شك ولا ريب **ان شاء** علم تفهيم بصيرة وبيان **الثلاث**  
 الهام نجى معه العيان واما امد الظلم واما امد الظلم ثلاثة اولها ضعف اليقين **الثلاث**  
 غلبة الجهل على النعصر **الثلاث** الشفقة على النعصر وذات كنهه اصله الذي عن النعصر وعدة من  
 ومفهومه **الثلاث** المنيعة عليه وهي المعاصي والشهوات والغفلات واما امد هذا المتقدمة من  
 في الباب **الثلاث** با وهو انتهى وانما كل النور هو حجة القلب لانه يفتتح عن حجاب الايقان  
 فيتميز الحور الباطل فيحى الحق ويكمل الباطل فينتصر القلب باقياه على الحق على بينة  
 واجتهاد وتنصر النعصر بانقراضه كل ما يقاوم الايقان فيبقى للظلمة مع وضوح النور كما اشار  
 الرذيل بقوله النور **التكشف** **والبصيرة** **لما** **الظهور** **القلب** **الى** **الاقبال** **والايقان** **فلنت** النور  
 من حيث هو من شأنه ان يكشف الامور ويوضحها حتى يتضح حقايقها **ومر** **تشار** **البصيرة**  
 المفتوحة **ان** **تكم** **على** **الحسن** **نحسنه** **وعلى** **الغب** **يقبحه** **والقلب** **يقبل** **على** **ما** **تبنت** **حسنه** **ويدين**  
**عن** **ما** **تبنت** **فبحه** **او** **تقول** **يقبل** **على** **ما** **فيه** **نبحه** **ويدين** **ما** **فيه** **فرك** **ومثال** **ذ** **ل** **د** **رجل** **دخل** **بيتا**  
**مكث** **ما** **فيه** **عقارب** **وحيات** **وفيه** **سبا** **بذ** **ذهب** **ووفقة** **فلا** **يدري** **ما** **يلا** **خذ** **ولا** **ما** **يدري** **ولا** **ما** **فيه**



تبع ولا شيء ولا دخل فيه مصداقاً لما ينبغي وما يضره وما يمانه وما يجذره ذلك قلب  
المرء العاك لا يعرف بمرارة المعصية وحلاوة الطاعة فإذا استنشا نور النور عرف ما يضره  
وما ينبغي وما يمانه وما يجذره والبال كل قال تعالى بل يها الذين آمنوا ان تقوا الله يجعل لكم فرجاً مما  
انتم في شك ومن يوق شرب الماء يوق سبعين مثلاً وقال تعالى او من كان ميتاً فلا ينفخ فيه الا اناس اقل  
تعالى ان من شرب الماء يوق سبعين مثلاً وقال تعالى او من كان ميتاً فلا ينفخ فيه الا اناس اقل  
الوارثات المتقدمة التي هي ملكاها القلوب التي تلامح الغيوب **أولها** نور وارد الانتباه ومرتباته  
اربع عشرة خلعة (الخلعة) ويظهر نور البصيرة فيخرج الخلعة وحسن البصيرة فيقبل  
القلب حينئذ على نور ربه ويظهر عما يغيبه عن ربه وهذا هو نور الكمال ليس **الثاني** نور وارد  
انما قبل ومرتباته ان يكتشف خلعة الاغيار ويظهر بهجة المعارف والاسرار فيخرج البصيرة  
بضرا الاغيار وحسن الاسرار فيقبل القلب على بهجة الاسرار ويظهر عن خلعة الاغيار وهذا  
هو نور السابرين **الثالث** نور وارد النور والوصال ومن شأنه ان يكتشف خلعة النور وورده  
الصوت ويظهر نور تجليات النور فيقبل القلب على مشاهدة غيوبه ويظهر عن الخلعة انما  
ما سواه وهذه هي نور الوالدين وهو نور العواجيف ونور ما قبله نور النور **وان شئت**  
قلت هو نور الاصلاح والايان والاحسان بنور الاصلاح يكتشف خلعة النور والعصيان ويكتشف  
نور الاقباد والاذعان فيخرج البصيرة فيخرج النور والعصيان وحسن نور الاصلاح والاذعان  
ويقبل القلب على طاعة ربه ويعبر عن عما يجده من ربه ونور الايمان يكتشف خلعة الشرك الخبيث  
ويكتشف بهجة الاخلاص والصدق (نور) فيخرج البصيرة فيخرج الشرك وضرة وحسن الاخلاص  
ويظهر القلب على نور ربه ويعبر عن عن الشرك وضرة ونور الاحسان يكتشف خلعة  
النور ويظهر نور وجود المولى فيخرج البصيرة فيخرج خلعة الانس وحسن نور المولى فيقبل  
القلب على معرفة مولا ربه ويخرج بالانسية عما سواه وان شئت قلت هو نور القسمة  
والكرامة والخليفة بنور القسمة يكتشف خلعة البطالة والتقصير ويظهر نور العجاة  
والتشهير فيخرج البصيرة فيخرج البطالة وحسن العجاة فيقبل القلب على مجاهدة الجوارح  
في طاعة مولا ربه ويظهر من ثمانية خلعة خضرة وهراء **ونور الكريفة** يكتشف خلعة الفساد والغيور  
ويظهر بهجة الله وما يتصور من علم الغيوب فيخرج البصيرة فيخرج الغيوب وحسن الله وما

علم

وعلم الغيوب فيقبل القلب على ما يوجب التحصية ويظهر عما ينبغي من الخلية والخلية ونور  
الخليفة يكتشف خلعة الحجاب ويظهر من عداة الاغيار او تقول نور الخليفة يكتشف  
خلعة الاكوان ويظهر نور الشهود والعيان فيقبل القلب على مشاهد الاغيار فيدخل  
الحجاب ويظهر عما يكتفهم في الاغيار فيقبل القلب على مشاهد الاغيار فيدخل  
وهذا الصالح في امين **ولما كان** اصل كل نور وسبب خلعة الله والاصل كل خلعة والحجاب  
وعدم هي معصية الله ومن طاعة حياء القلب ومن طاعة الله ومن طاعة الله ومن طاعة الله  
التي هي على وجه الطاعة التي هي سبب نور القلوب ومبدأ نفع الغيوب وقال لما في ذلك الطاعة  
انها نزلت منك واي حجة لا تقاها في زنا من الله اليك قل بغير الله لا شيء له في ذلك فليعلموا  
**هو خير مما يجمعون قلت** قد تقدم في الحديث من صفة حسناته وسماته سيئاته وهو مومنه  
والناس في العرج بالطاعة على ثلاثة اقسام **فقسم** من هو اهلها لما يريدون عليه من النعيم  
ويبدعون بها مزية ايمه وهو يرون مدد رحمة الله انفسهم لا ينقصهم لم يتبروا  
بها من حولهم وفوقهم وهو من اهل قوله تعالى اياي تعبوا **وقسم** من هو اهلها من حيث  
انها عنوان الرضى والقبول وسبب في الرضى والقبول وهو قد ايا من العلى الكريم ومكانها  
تصلهم الرضى النعيم لا يرون لانفسهم نورا ولا حلا ولا حولا لا يرون انفسهم  
محمولون بالقدرة الذاتية مصرعون عن الطبيعة الاصلية وهو من اهل قوله تعالى اياي  
تستعين به اهل القسم الاول عباد تقسم له واهل القسم الثاني عباد تقسم بالله وبقدرة  
الله وبينهما فرق كبير **وقسم** ثالث في حقه بالله دون شيء سواه وانوار عن  
انفسهم باقون بربهم وان كثر من كثر طاعة بالمنة لله وان كثر من كثر معصية  
اعتدوا الله اذ يامع الله لا يفيض من كثر ان كثر من كثر من كثر ولا يزد ان كثر من كثر  
طاعة او يفتك لانهم بالله والله من اهل الاحول والافرة الا بالله وهم العارفون بالله  
**وان كثر** من كثر من كثر طاعة او احسان طاعة من حيث انها برت منك فتكون  
مشترا بربك بل ان الله تعالى غنى عنك وعن كل عتك وغنى عن حاجك من يطيعه صوابه في كل  
ومرجه وانما يجهد انفسه ان الله تعالى عن العلى وقال صلى الله عليه وسلم حاكما بحسب ربه  
عن رجل يلعن لوان اوله واوله اخيه وانفسكم وجنكم كانوا على اتقى قلب رجل واحد ما زاد ذلك

علم



ملك شيئا الحديث والبرج بقا محيث انما هدية من الله اليك لعلك انك من مكانا كرمه وجعله  
واحسانه بالبرج انما هو بفضل الله وبرحمته قال تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك ابلوهم حولا  
وبفضل الله هو هذه الآية وتوفيقه ورحمته هو اجتهاد او توفيقه وقيل بفضل الله الاستماع ورحمته  
الفرع ان وفيل بفضل الله هداية الدين ورحمته جنة النعيم وقيل بفضل الله توحيد اليل والبرهان  
ورحمته توحيد الشهود والعين وقيل بغير ذلك والله تعالى اعلم ولما كان البرج بالكافة قد  
يتوهم انه فرع رؤيته وانكسر اليها مع ذلك بقوله نفع الصابرين له والواصلين اليه عن  
رؤية اعمالهم وشهود احوالهم اما الصابرون فلانهم لم يخفوا الموت مع الله فيها واما  
الواصلون فلانهم يخفون بشهوده عنها **قلت** فكم هو معنى يقين ولو عني لكان الخفي  
والسهل لانه انما يقين بالشهادة وبعبارة شمس من النفس بلوقال غيب الصابرين  
لم عن رؤية اعمالهم وحوالهم والواصلين اليه عن رؤية وجودهم اما الصابرون فلانهم لم يخفوا  
فيها بالموت مع الله واما الواصلون فلانهم لم يشهدوا مع الله سواء يعني ان الحق تعالى  
غيب الصابرين له والواصلين اليه عن رؤية اعمالهم الكفاية وشهود احوالهم بالهائية  
اما الصابرون فلانهم يشهدون بانفسهم على الدوام فبهما مدم ومنهم احسانه اولادهم  
يفكته او وجدان راو هذا غاية الخلل والنفاس فلا ينبغي ان يعتقدوا عليه  
او يعتقدوا به في احوالهم واعمالهم واعتمدوا على ربحهم قبل الموت وهو  
لب الاخلاص وسرهم لم يخفوا بسر الاخلاص في هذا فلم يروها ولم يركنوا اليها **سئل**  
بعض العارفين ما علامة قبول العمل قال تسليته اليه وانكساع كثر عن بالكلمة بطلان  
موتهم تعالى اليه بمعد العلم الحبيب والعمل الصالح **وقال** ربي العارفين كل شئ مسمى  
او عالى اذا انقلبته رؤيتك بذلك لعلك انك تقبل لان المقبول مرفوع مغيب عنك وما انكسعت  
عن رؤيتك بذلك لعلك على القبول واما الواصلون فلانهم فانهم عن انفسهم غايرون وشهود  
معبودهم في كل شئ ومكانتهم كلها بالسر ومن الله والى الله اذ محال ان يشهدوا ونشاهد  
معهم سواء بل انكسرت عليهم كرامة او مدم ومنهم احسانه شهدوا بذلك الواحد المتعارف  
**حكى** عن الواسع رحمه الله انه لما دخل نيسابور سأل الحجاب ابا عثمان بطا اكلان بلعمر  
شيئا فقالوا كابر بلعمرنا بالنزاهة والطاعة ورؤية التخصيم فيها فقال امرهم بلعمرنا

الحقنة

الحقنة فلا امرهم بلعمرنا عنها بشهود في بها ومنشيهام **قال** الفقيهون اراهم انهم  
عن الاحباب ودلائلهم على الادب في ضمير فكم يعود الى الحق سبحانه والصابرين والواصلين  
معبود به واعلم ان الصابرين في كلام الشيخ هم النفس الثلاثة الذين فيهم طاعة من حيث  
انها عنوان القبول ولما يلزم من البرج بطلان رؤيته اذ قد يرجع بها من حيث انطامته من الله  
ويضغ رؤيته عنطام من حيث اعتقاده على الله والواصلون هنا هم النفس الثلاثة الذين  
هم فيهم بل الله دون شئ سواه والله تعالى اعلم وهذا اخي التائب الصلوات  
وبه انتهى ربح الكتاب وحاصلها علاج القلوب وعلامة موتها وموتها بخفة واستعداد  
انوارها وانتقال وارثاتها حتى تغيب عن شهود اعمالها وحوالها وتغيب عن ابراهيمها  
بانتفاع قضاة شهودها وبذلك شهودها وبذلك شهودها وبذلك شهودها وبذلك شهودها  
والركون اليه تعالى هو انما ولذلك اجمع ارباب الصابرين به يقال **ما بسفت اعطان**  
**قال** الاعلى بذركم **قلت** البصير هو الحق تعالى والخلق بالصفات اذ كليات  
والخير الزبيحة والضمع تخلق القلب بما لا يخالط وتفسد القلب التي غير الرب وهو اصل شجرة  
الذوق ما بسفت اعطان شجرة الذوق الاعلى ربيعة الضمع ولذلك قال الشيخ ابو العباس السريسي  
والله ما رايت العن الا بربيع الضمة عن الخلق وانما دار الضمع هو اصل الذوق لانه احب الضمع  
ترك ربا عن تيرا وتعلق بعبد حفيظ لا خفي مثله ترك ربا وتعلق بعبد فيفي بل فيفي مثله  
ترك ربيع همته التي الغنى الشريف واصفها همته التي الدنيا اليسوان الله يروق العبد على  
فخر همته وايضا كان عبيد الله حراما سواه صار عبيد للخلق وعبيد انفسهم وهواه  
لانك مهما احببت شيئا وكسعت فيه الاكسعت عبيد الله ومهما ايسرت شئ وروحت همتك  
عنه الاكسعت حرامته وفي ذلك يقول الشاعر **ما ابن الكمامع ان تهتفت به انه لمعوا**  
**لها صلا صلا** **ما** العبد في ملعطا صلا **ما** والحق معها الحاح عبيد **ما**  
**قال** في التقويم وقد قال ابو ابراهيم صلات الله وسلامه عليه لا احب الا بليرو كل ما سوى  
الله اجل اما وجود او اما امتكنا وقد قال سبحانه ملنة ايسر ابراهيم هو احب على العوم من يتبع  
ملنة ابراهيم ومرة ملنة ابراهيم ربيع الهمة عن الخلق بلان يعود ربح به في الخفيين عن كل جبريل  
عليه السلام فقال انك حاشية جبال اما اليك فلا واما الى الله فيلبي قال وسئل قال حسب من سأل

ربيع الكتاب



علم بحال ولا تكلف كيف رجع الى حق طوائف الله وسلامه عليه لهمة عن الخلق ووجهها الى الحلي  
الحق، ولم يستغنى بغيره ولا احتل على السؤال من الله بل ان الحق سبحانه افرق اليه من غير  
ومرسلاته، فلهذا سلمه من ثمرة نذاله وانعوى عليه بنو اله واهل بيته وخصه بوجود  
افئاله، ومرتبة ابيه هي معاداة كل ما شغل عن الله، وصرف الهممة بالوحدانية لله، لقوله  
تعالى ولا تقربوا عبادة الا الرب العظيم والغنى لا ردت الدلالة عليه وهو في الياسر مملوء اية  
الناس وقد قال الشيخ ابو الحسن رضي الله عنه ايت من رجع نفسه لنفسه فيكف الا يرضى  
من رجع غير الله ورجوت الله لغيره، وفيه لا رجوع لنفسه وهذا هو الكيمياء والاكسي  
التي مرحل له حصل له غنى لا يافى فيه وعن لا ذى معه وانما لا انفاذ له وهو كيمياء اهل  
البحر عن الله تعالى **قال الشيخ** ابو الحسن رضي الله عنه لحيته انسان وكل ثقل على بسطة  
يوم ما لا تبسك وفلت يلا ولع ما حاجتك ولو حجتك قال ياربي فيل انك تعلم الكيمياء  
وحجتك لا تعلم منك فقلت له صدقت صدق مرحه ذى ولاي اخالى اء الحنك  
لا تقبل بقال بل اقبل فقلت له تكفرت الى الخلق فوجدت على فسميت اء واجباء  
وعلفت انهم لا يستكبحون اربيتكوه بشكوكهم ليرجى في الله بهذا ففكحت نظري  
عنه ثم تغلفت بالاجباء في ايتهم لا يستكبحون ان يبعثوه بشيء لم يرد في الله به دور  
وفكحت يلا من منهم وتغلفت بالله تعالى فقلت له انك لا تصلي الي حقيقة هذه الا من حنني  
تفصح يلا من منا كما فكحت من غيرنا ان نعلمك غني ما ففكحت له في الازلي **وقال مرة**  
اخرى لما قيل عن الكيمياء بقال اخرج من قلبك وافصح يلا من ردي ان يعكبي غني  
ما ففصح لي بقال ما الطيب هذا بقلت له انما اقل لك انك لم تقبل طاز صوف عنك وليس يري لي  
علي وهم العبد كثره علمه، والامة او منته على ورده، انما يري على نوره وفيه غناه بي بيه  
واجبا لله اليه بقلبه وقرره مروي الكيمياء، وتخليه بجلية الورع، وبذ ذى تحسن الاعمال  
وتزخر الاصول فالى الله تعالى انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم ايهما احسن عملا  
محسن الاعمال انما هو الله تعالى والبقدر هو ما ذكرنا من الاعتناء بالله والانتفاء به  
والاعتقاد عليه، ورجع الخواجج اليه والدواع يبريه به ولذلك مرتمة البصر عن الله  
وتفقد وجود الورع من نفسك انك ما تشبهه ما سواه وتكفر من الكيمياء في الخلق بلونظ هي

الطامع

الطامع يهيم بصيغته الخيالية منهم ورجع الهممة عنهم وفقدت في  
**الله عنه** ونحو وجهه البصرة بدخل جامعا فوجد الفلاس يفهمون ما فافهم حتى وجد الحسن  
البصري بقال يابتنى انما يابى عن امر فان اجبت عنه ابقيت والافقتك كما افقت الصالح  
وكارفة اعليه صفته وقد بقال الحسن سئل عما شئت بقال ما ولاي اليه قال الورع  
قال بما جماد اليه قال الكيمياء قال اجلس فمليك نيلك على الناس قال وسعت شئت  
ابا انما صر العريض رضي الله عنه يقول كنت في اجتهاد امر، والاسكنة ربة عجبت الي بعض من يعرف  
واشترت منه حاجته بصفه درهم فقلت له نفسي لعل لا يارحمه من يفتك به هلا في العباد  
في اليه نري الكيمياء في الخلق وسعته يقول صاحب الكيمياء لا يشبع ابدا الا قروا حروبه  
لها فوجوه الماء والعيم والعين جعلك ايهما العريض رجع لهمة عن الخلق ولا تقبل للفقير  
في ثمان الرزق بقدر سبقت فصفته وجودك وتفقد ثبوتك وتصورك واسمع ما قال بعض  
المصباح ايهما الرجل ما قدر ما ضغيف ان يصفقك ولا يدا بعض غناه بقله ويحي بجر ولا  
تلاكم بقل انتهى **وقال** ابو الحسن النوراني رحمه الله من اشبع نفسه محبة شيء من الله نيل  
بقدر قتله بصيف الكيمياء ومن رجع في شيء في الله وبخله هلك **وقال** ابو بكر النوراني لو قيل  
للكيمياء من ارجو لقال الشك في العفدور ولو قيل له طاح فقلت لقال انك صاب الذل ولو قيل له  
ما غايتي لقال الخمان وفي معنى هذا انتقدوا **ما** اضرع الى الله ولا تنزع الى الناس **ما**  
**ما** وافتح بجر وان الى الياسر **ما** واستغنى عن كل شيء في بي وخ رجوع **ما** ان اغنى من  
استغنى عن الناس **ما** ولما كان سبب وجود الكيمياء هو النور هو والجمع في ذكره بلاش  
بقال ما فاذك **منه** **من الوهم فقلت** بقال فاد الله ببقوده جرك اليه وفدت البهيمية  
جر زهلا اليه والو هو اول الخواص وهو اضعف من الشك والعراد هذا ما خالف البقيس  
بيصه في بالكن والشك **يقول** رضي الله عنه ما جى شيء وفادى الى الكيمياء في الخلق والتقليد  
لهم والنت لالما في ايه يهيم مثل الوهم يعني انك لما تو هفتان بيه هو نبعنا او ضرا او علك  
او منعا فكحت فيهم وثلة لنت لهم واعنته عليهم وخفت منهم ولو حصل الي البقيس  
ار امرهم بيه الله وانفسهم في قبضة الله عاجز من رعي نفع انفسهم ويكف ببقودهم على نفع  
غيرهم لفكحت يلا من منهم ولو رجعت همتك عنهم وتغلفت همتك برب الارباب



ولنبذت الاحباب والاهباب او تقول ما فادى شئ من حضرة الشهود والعباد الا توهمك  
وجود الاكوان ولو انك انت عند حجاب الوه لو فوج العباد على هذه الاماكن ولو انك ترون  
الايان بغير وجود الاكوان **قال** في التنوير وانما منع العباد من السبيل الى الله جواذب التخلو  
بغير الله بل كما هممت فلو بقى ان تزل الى الله جذبه هذا الذي التخلو الربانية تغلقت وكرت راجعة  
اليه ومقابلة عليه بالحضرة هي من هذا او صميم ومعنوعة على من هذا انك تعلم انك لا تخرج  
لا تخرج من داخل الحضرة الالهية وتنتج من رايك بحدك واجههم هذا قوله سبحانه يبرح لا ينجع  
ما لا ياتون الامر اني الله بقلب سليم والقلب الصليم هو الذي لا تغلظ له بشئ دون الله تغلظ وقوله  
سبحانه ولقد جئته نوراً جوداً كما خلقتم اول مرة يبعثهم منه ايضاً ان لا يبعثهم يبعث الى الله بالوصول  
اليه الا اذا اجتهد مما سواه وقوله سبحانه اني يبعثهم منه ايضاً ان لا يبعثهم يبعث الى الله بالوصول  
اليه الا اذا اجتهد مما سواه **وقوله عليه السلام** ان الله وتر يحب الفلب السوء  
لا يشجع بشئ من الاثر في قال وقال بعضهم لو كلفت ان اري عبي لي استلج بانه لا ينجي مع  
حق الشك مع **فتصل** ان الوه هو حب الله العوام والخواص والخواص الخواص علم  
يحبهم على الله شئ **اما العوام** فبما هم الى التخلو بل التخلو ومنعهم من السبيل الى الملك الحق  
بما تشغلوا بمراقبة الاحباب وعداوة من عداهم من الاكباب به انهم محبة الخبيث ومراقبة  
الرفيق واما الخواص فبما هم الوه الذي ثبت الاثارة والوقوف مع الانوار وفتحوا بذلك ولم  
يتشوقوا الى ما وراء ذلك بل انما عن الله حرامه وليس الخبيث كالعبدان **ومنه** تشبه  
رض الله عنه يقول والله ما يحب الناس على الله الا الله هو الوه امره من الحافضة له **واما**  
خواص الخواص بل يحبهم الله شئ ففتحوا حجاب الوه وعمل لهم من الله العلم والبعث  
بل يتغلبوا به ولم يحبهم على الله شئ جعلنا الله منهم وكرمهم ولط كان الوه يتفلسف  
عنه الطمع والطمع يتفلسف عنه ذلك العبودية واليقين يتفلسف عنه الورع والورع يتفلسف عنه  
العبودية الخبيثة يتفلسف عنه ان حرامه انت منه ايسر وعبدك انت فيه **قلت**  
انما كذا الانصار حرام ما ايسر منه لانه لما ايسر من ذلك الله رجع ههنا عنه وعلقها بالملك  
الحق بل ما على ههنا بالملك الحق حتى الحق تعالى له سائر التخلو في ذات الاشياء كلها  
عبي الله ومغني لأمرة انت مع الاكوان ما لو تشبه العبدان بما تشبهت العبدان في الاكوان

مور

معنى بمر ذار عبي الله حراماً مساوياً وانما كذا الانصار عبي الله الطمع فيه لا الطمع في الله  
يقضه العبيته والخضوع والانقياد اليه فيكون عند امره ونهييه لانك حينئذ تسمع  
وتسمع وهذه حفيظة العبودية وهذا المعنى قيل في العبد حرام ففتح **مور** والجمعة ما لمع **مور**  
**ومر** افصح الانصار الذين يدعيه منه ان يكون ملئله وهو يبرح يكون معلولاً به سببه ان  
يجهل حرامه وهو يبرح ان يكون عبيداً خلقاً له سببه الكون بالسرك يكون خادماً له عند نهيم وامره  
يجعل امره يبرح الكون بعبده ويتعبه لا فله شئ واخبره فيقول المصنف في التنوير في مناجات  
الحق تعالى على المسنة الهوانف انا اجل لنا قد رى ايها العبد انك تغفل بامر نفسك بل انك تفتي  
فدري يا مريد عبيته ولا تترك لحيو الله على عبيدك يا مريدك **مور** ويجب انك اجل عندنا امر ان  
تستغل بغيرنا في حرفة خلفك واليهما ليلقي **مور** ويجوز انك عتايته لاهية فيك **مور** انك تستغل  
بنفسك مجتهد **مور** وان انتعت هواك لم تكن **مور** وان اخذت عندها فيك **مور** وان تودع فيك  
باعتدك عما سواك حينئذ **فتصل** ان رغبة الاشياء والطمع فيها هو سبب السخط  
والهوان والتعب لصاحب الاكوان وان الاكوان من الاشياء ورجع الهمة عنها هو سبب العجز  
والخزيه والنتية على الاكوان والله **مور** في الاكوان حيث قال **مور** رايته في الغنى راسر الغنى **مور** وصرت  
بانه لا اله الا الله **مور** في الاكوان **مور** في الاكوان **مور** في الاكوان **مور** في الاكوان  
عني لا يدرى **مور** في الاكوان **مور** في الاكوان **مور** في الاكوان **مور** في الاكوان  
عنه الايمان ويضمه **مور** في الاكوان **مور** في الاكوان **مور** في الاكوان **مور** في الاكوان  
قال **مور** في الاكوان **مور** في الاكوان **مور** في الاكوان **مور** في الاكوان **مور** في الاكوان  
تورعهم ان يمشوا في غير اوطانهم او يمشوا في غير اوطانهم او يمشوا في غير اوطانهم  
ومرورهم ورعهم عن الوقوف مع الوصايا والاسباب وخلق الانداد والارباب ومرورهم  
ورعهم عن الوقوف مع العادات والاعتماد على الطاعات والتمسك بالانوار التجلية ومرورهم  
ورعهم عن ان تغتصبوا الدنيا او توفيقها الاخرة تورعوا عن الدنيا وورعوا عن الاخرة  
صباح **قال** الصبح عثمان بن عاصم **مور** في الاكوان **مور** في الاكوان **مور** في الاكوان  
عزيت على بحر طوافها **مور** في الاكوان **مور** في الاكوان **مور** في الاكوان **مور** في الاكوان  
عنه بعض من على الجنة بحورها وقصورها وانوارها **مور** في الاكوان **مور** في الاكوان **مور** في الاكوان











بالمعنى لا جل نعمته حتى يتعذر ذلك الى الجوارح فتستبدك بالاولى وتنتكها عن الزواجر وقال  
 في الكافي المشي الشكر على ثلاثة اقسام شكرا للسان وشكرا للاركان وشكرا للجنان فشكر اللسان  
 التحدث بتعظيم الله قال الله سبحانه واما انعمت بك محمد بن شكر الاركان بالاعمال والطاعة لله قال  
 الله تعالى اعملوا الى خاورد شكرا وشكرا للجنان بالاعتراف بان كل نعمته بين اولاده من العبد  
 هي من الله قال الله سبحانه وما ينعم من نعمته بغير الله ومن انفسهم الاول قول رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم التحدث بالنعمة وشكروا الله على نعمته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تورث فده ملاه  
 فيقول له انت تعلم كل ذلك وقد عني الله لك ملاقة من ذنب وما تلاحى فقال ابا اكره استورا  
 وسيل ابو حازم رضي الله عنه ما شكى العجيين فقال اذا رايت بهما جنيا اعلنته واناريت  
 بهما شرا استرته قال فما شكى الاذنين قال اذا سمعت بهما خيرا او عيبه واذا سمعت بهما  
 شرا او عيبه قال فما شكى اليه يرفى قال لا تلاحى بهما ما ليس لك ولا تمنع حقا هو له وفيها قال  
 فما شكى اليه قال ان يكون اسبغ له او اعلاء عله قال فما شكى الرجلين قال ارأيت شيئا  
 غيبته استعملت هما وان رايت شيئا مفتته كفيتهما انتهى واعلم ان الناس في الشكر  
 على ثلاث درجات شعور وخوار الخواص وشكر الخواص على النعم وفقد وشكر الخواص  
 على النعم والنعم وشكر الخواص الغيبية في المنعم عن شهود النعم والنعم والنعم  
 التي يقع الشكر عليها ثلاثة اقسام في نبوة كالنعم والعبودية والامال الخاوية في نبوة كماله  
 والنعم والتقوى والمعنى من واخاوية كالتواضع على العمل القليل بالعبادة الخاوية في احوال النعم  
 الدينية التي تياك الشكر عليها نعمه الاسلام والايان والمعنى من وشكرها هو اعتقادها  
 انعامه من الله تعالى بالاسطة والاحول والافوة قال تعالى ولا يدرى الله حبيب الايمى وزينه  
 به قلوبهم وخرى اليهم النعم والعبودية ثم قال في كلام الله ونعمته قال ابو طالب الذي  
 رضي الله بعد كلام قلوب قلوب بناته الشكر والفضل كيف يقبل فيلان في الاعمال والعبادة  
 تصنع وعلى اي شيء نعمل ويطرئ فينا نكفهم ونزواجهم من ثياب النعم ومعقبة هو  
 شكر نعمه الايمان والجهل بقدر عقلة عن نعمته الايمان فوجب العفوية وادعاء الايمان  
 انه محاسب معقول او استخانة بقره وحول هو شكر نعمته الايمان واذا فعل من توهده لك  
 ان يعلب الايمان لانه بدل شكر نعمته الايمان قال غيل العبد عن شكر هذه النعم

قال في الشكر العبد  
 والغيره بوجهه حفيظون الاعلى  
 ازواجهم او ما ملكت ايمانهم  
 حتى مقربين قول

ثم اتمت هورثا عنه بما يغني عنه يكون ذلك استخراجا كما اشار اليه في قوله فهم  
 وهو احسان الله ودوام احسانه فهم الذين انعم الله عليهم راجلا في شدة نعمته  
اعلم ان الاستدراج هو كمن يعطى عين العنة وهو ما خرد من درج الصبي اذا خدعه في العنسي  
 شيئا بعد شيء ومنه الدرج الذي يرفى عليه الى العلوكه في الاستدراج هو الذي توحده منه النعمة  
 شيئا بعد شيء وهو لا يشعر قال الله تعالى منصفته فهم من حيث لا يعلمون ان لا تلاحى في النعم  
 حتى يفيهم الى التقوى وهو لا يشعر قاله الشيخ زهره رضي الله عنه فهم ايها المريد من دواع  
 احسان الحق اليك بالعبادة والبر والخير وسعة الارزاق ودوام الامداد الخصية او المعنوية مع  
 دوام احسانك معه بلا غفلة والتقصير وعدم شكر لطيف القيم ان يكون ذلك استدراجا منه  
 تعالى قال تعالى منصفته فهم من حيث لا يعلمون قال سهل بن عبد الله رضي الله عنه قد تم بالنعمة  
 ونسيهم الشكر عليها فلا اركنوا الى النعمة ويجبوا عن النعم احدا وقال ابراهيم رضي  
 الله عنه كلما احده ثوابا خفية جددنا لهم نعمته ونسيها هو الاستدراج من ذلك الخفية ثم  
 قال الحق تعالى املوا لله ان قد هم بالعبادة والنعم حتى تلاحى هو بغنة وقال تعالى فليما نسوا  
 ما عروا به فيحط عليهم ابواب كل شيء حتى اذا برحوا بها او تلاحى نهم بغنة فلا اركنوا من يملسون  
 الى فليما عروا بها كروا به من العفوية والعبد اب يحننا عليهم ابواب النعم ويملكنا عليه هو  
 الارزاق الخصية حتى اذا برحوا بها او تلاحى من النعم وتمسكوا منها احدا نهم بالهكاي بغنة اي  
 بجاهه فلا اركنوا من يملسون في يفسون من كل شيء وهذه اعادته الله في خلقنا من نيل اليهم من نعمة  
 باله وبه نهم على الله فلا اركنوا عن عفو ربه واعلم قوله بفسك عليهم النعم الخصية حتى اذا  
 احما خوار وجر حوا بهما من هم الله واخذ هو بغنة ليكون ذلك استدراجا للعفوية قال الشاعر  
م واغضوا مشيتي حين يجيء العبد مني فاني تقلى ولا يجسر ان يهكبي وانما نكفهم خبي  
 في نفسهم انما نكفهم ليزدادوا انما ولهم عذاب مهين بالواجب على الانسان اذا احسن  
 بنعمته كراهية او بالحنه خصية او معنوية ان يعي حقه ويلازم الشكر فهم تكفوا  
 واعتقاد او عملا بالنعم الحمد والشكر باللسان والاعتقاد شهود النعم والنعمة واستادها  
 الله والغيبية عن الله اسطة بل لقلبه مع شكرها باللسان من لم يشكر الله انما لم يشكر الله  
 للسانه ان شكره من الله فلا اركنوا الى الله خبي ابقه ادي وشكرها والشكر بالعمل صوابه وطاعة







أول ما يخرج من الأدب خوفه في الحصر أو المعنى والغالب في الحقيقة فيستدرك ما فات من الأدب  
انقوا إذا مضى صنف من التكميل تذكروا إذا مضى صنف من **هذه** جملة الأدب التي تكرر مع  
الله من العوام والخواص والخواص أو تقول من الطالبين والسماعين والله تعالى أعلم  
**وأما** الأدب التي تكون مع الشيخ في صنفها ثم تأتي في أمور أربعة ظاهرة وأربعة باطنة  
**فأما** الظاهرة: فأولها امتثال أمره وإن خفي له خلافه واجتناب نهيه وإن كان فيه حجة فحكم الشيخ  
أحسن من جواب العريضة **وثانيها** التمسك بالوفاء في الجلس مع غيره به ولا يتفكر في غيره به  
ولا يرجع صوته عليه ولا يتكلم حتى يستند عليه للسلام أو يعقب عنه في أحوال كمال الشكر  
تخفي صوت رجليه ولا يلهو من بعده ولا يبريد به ولا يتكلم معه أو في بيته منه **فإن** الشيخ يشيخه  
صديق على رضى الله عنه في تكميله ومنه أدب العريضة مع الشيخ الأبله كل معه ولا يتكلم معه ولا يتفكر في  
بيده ولا يتكلم في رايه ولا يجلس في موضع جلوسه ولا يتكلم في مجلس الشيخ ولو تكلم واحدة والسلام  
فيه صوة الأدب أكثر من كل شيء وكل ما يشبهه **هذه** الأول من بوجي عدم التخليص والازدراء  
بجانب الشيخ وذلك هو اختصار العيبين والعياد بالله من الصليب بعد العطاء والكرامة بعد  
الافعال قالوا اجعل علمك مثله وأدبك فيقول **قال** الشيخ **فإن** أدب العبد تذلل **فإن** العبد  
لما يدع الأدب **فإن** ولد إذا أراد له **فإن** نال المودة واقترب **فإن** نال الشكر الصبا **فإن** رة  
الرخلة منه بعد الامتنان في نفسه أو ناله أو يقول في نفسه من الرجال سبب الوصول إلى الوصول  
وقال **صديق** عبد الله **الطيب** الذي جازى الله عنه في منقوصه له بالصلوك **فإن** اتخذ يومه جميل **فإن**  
**فإن** دل على كماله دليل **فإن** أهل نفسه في نفسه من الرجال **فإن** نال من حبيب الوصول **فإن**  
**فإن** العبد في كماله **فإن** في من عتقه أهل الحب **فإن** التي صوت في من أربوا به **فإن** في من  
إذا أباصره **فإن** طوبى له بشرى له استبلا **فإن** وقال خير فريضة وساد **فإن** ثم قال مقام اعرف  
أيها الخد **فإن** فإنه معجب عظيم **فإن** أمسية العبد ومجوار **فإن** مشاراة في أسرار **فإن**  
**فإن** في من مقامك المربع **فإن** فلا تخشك **فإن** في من مختلف **فإن** **وأما** **فإن** في من حضور  
مجلسه فإن لم يمتد في الوصول إليه إذا بعد ركني الوصول في في الوصول بعدد الشيخ  
جاء الصافية أو الفاد وسر فاد اغتيل في الصافية أو الفاد وسر فاد وانفك مع العلم إلى غيبه  
وأيضا تكتفي بالوصول إلى علمه في العبدية وبعد العبدية تكون السريرة وهذه المعنى قال

بش

شيخ شيوخنا العبدية رضى الله عنه **فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول  
**فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول  
كذلك الوصول إلى الله تعالى **فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول  
بالله أفضل من العبدية والعبدية أفضل من الجلس مع غيره **فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول  
الغافل أفضل من الجلس مع غيره **فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول  
أو يكلمه **فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول  
**فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول  
**وأما** الأدب الباطنية فأولها اعتقاد كماله وأنه أهل للشيخوخة والتربية لجمعه بين  
شيء حقيقي وحقيقة وببرهنة بوضوح وأنه على قدح النبي صلى الله عليه وسلم **فإن** لا يوصل إلى الوصول  
وحقيقة حقه بما به وحاقرا وتربية محبته في قلبه وهو دليل مدته وبقدرة التصديق يكون  
التخفيف بعد الصلوة له لا يصير له ولو بقي مع الشيخ **فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول  
**فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول  
أنتم الله عز وجله ورأسه وعلمه وعمله **فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول  
النسابة رضى الله عنه عنه ملاقاته شيخه في خمسة عشر سنة في كل مراتب شيخه **فإن** لا يوصل إلى الوصول  
النسابة لينة ولا يدار فيختل من علمه وعمله قبل أن يصل إلى شيخه لينال الصواب الصافي  
من حرمه **فإن** الواي **فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول  
فيج **فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول  
أصله وهذا كله مع شيخه في التربية كما تقدم وأما شيخه أهل الظاهر ولا بأس أن يتدخل  
عنه إلى أهل الظاهر ومنه هم ولا يحتاج إلى ذلك والله تعالى أعلم **فإن** لا يوصل إلى الوصول  
الأخوان في أربعة **فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول  
أحد **فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول  
يعرف أو كان ضعيف وكان قوي أو غير ذلك **فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول  
في الأول **فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول  
مره **فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول **فإن** لا يوصل إلى الوصول







بعبودية الاكثر من كونه وانما يشكره والاعتبار بحبته والمصارعة التي يجاهد  
وكل من قاتله وانفوس الحفنة والنفوس الفجرة وعقبة **م** نة للامر تهوى وليس  
الهن سهل **م** اذا راض العيوب مع لك الوصل **م** نة للامر تهوى وليس  
**م** في وجه من تهوى الى ارض النوى **م** في وجه من تهوى من امة منته وانفوس اواردة  
بلو لا وجود الوارد الى الكاهن بل صفة مائة على امة اواردة بلو لا واردة ما تارود والوارد  
ما منه اليك والورد ما منك اليه بلو لا فضل الله عليكم ورحمة ما زكري منكم من احدا به اولو لا  
فضل الله عليكم ورحمة لا تبعث الشمس الا قليلا يحبهم ويحبونه ثم تلب عليهم لينوبوا  
والعناية السابقة والعناية اللاحقة والامر لله بعبادته والتخفيف ما لم الاصابة التوفيق  
والاعمال لا قوة الا بالله **قال** الشيخ ابو الحسن رضي الله عنه اكرم المؤمن ولو كانوا عصابة  
بصغير واقم عليهم الحد ودواهم هم رحمة بهم لا تغدرا الهو **وقال** الشيخ زروق رضي الله عنه  
بالمنتصب بجانب الحق يتبع احرار مراعاة لتسببه ثم ان كان ذا الامر بينه وبين من  
انتصب اليه جانبا فاما فانه حقه عليه بحيث يتبع عليه كما معه تعب العسبة بغير وجه  
سيده باذنه ويؤديه ولا يتخفى ولا يحرص الخ الى حماره **م** ارحم من جميع المخلوقين **م**  
**م** وانك انيهم بعين الله والشفقة **م** وفي بيهم هم وارحم مني هم **م** وراعي على  
خلق عو من خلقه **م** ثم ان الاقامة على دواعي الارادة هي خدمة الجوارح من شأن اهل  
الخدمة وهو العباد والزهاد والانتقال منها الى عمل القلوب من شأن اهل العتبة والمعرفة  
وهو العارفين وتلك هي عماد الدوام من اهل عناية بلا يستحق هي الاجابة اومكروا كما  
يرتكب بقوله فوم اقامهم الله لخدمته وفوم اختصهم بحبته **كلانده هو** وهو لا  
مرعاه ريك وما تار علمه ريك **مختورا قلت** اهل الخدمة طالبن لا جوره واهل  
العبادة وعتا عنظم السقور اهل الخدمة بلا خزون احي هو مراء الباب واهل العتبة  
من اجات الاحباب اهل الخدمة مسدول بينهم وبينهم الحجاب واهل العتبة  
مرفوع بينهم وبينهم الحجاب اهل الخدمة من اهل الذيل واليها واهل العتبة  
اهل الشهادة والعيان اهل الخدمة لا تنبى عنهم المكنون واهل العتبة  
نصب عليهم المكنون اهل الخدمة مختصهم مفسومة واهل العتبة مختصهم

لجميع

مجموعة بلان لك **م** اهل الخدمة في خدمتهم ونفوس العيون التي تشهد بحبهم بلو  
تركوا المكنون وحصروا محبتهم في محراب واحدة لخدمة والى محبتهم وشهدوا ببص  
ايضا نفوس واستراخوا من رغب خدمتهم ولا تترك حكمة الحكيم اظلمت نفوس في خدمتهم بوجبة  
تخفيفهم في الجملة ولا يلزم منه عدم تفضيل اهل المعينة والعبادة عليهم انك كيف قال تعالى بعد ذلك  
انك كيف بظلمنا بعضهم على بعض ولا فية ابرار رضى وانك تفضيلا بذل على تفضيل بعضهم  
على بعض لا غير عباد الله كلهم معكم في الجملة ولا يجب العلى ان تخفى له عبدة امر عبيد  
وان كانوا متفلا في رتبة والله تعالى اعلم **قال** ابو يزيد رضي الله عنه اطلع الله على قلبه اوليائه  
بصفتهم صلح يصلح لحمل المعينة في صروفهم بغير غلظت بالعبادة **وقال** ابو العباس  
الديلمي رضي الله عنه اهل عباد الله يستملحهم لمعينة بغير غلظت بغير غلظت بغير غلظت  
يستملحهم بغير غلظت بغير غلظت بغير غلظت **وقال** يحيى بن معاذ رضي الله عنه ان امة صبية الحسن  
الذي ولدوا لعلي صبية الحسن من الجنة في الجنة ان الزاهد اصحابه الله من الله في قبضه وادخله  
الجنة والعارف اصحابه الحسن من الجنة باذنه الحقة اصحابه من الجنة الحقة وجعلهم في الجنة  
المعنى وهرجته المعارف **وقال** شيخ كبير خفا صيد على رضي الله عنه في تملبه بثمان من  
هيا اقوام لخدمته واقامهم في هذا وهيا اقواما لخدمته واقامهم في هذا اهل الخدمة تجلي  
لهم الحق بصفة الجلال الهيبة فصاروا مستوحشين من الخلق قلوبهم شامخة لما يري  
عليها من حضرة الحق في خلقت اجسادهم واصبحت الوانهم وخصفت بكونهم وبالاشواق  
ذابت اجسادهم وفقدوا الاله بلا ليل والنسب واستبدوا الدنيا بالعبادة في الدين  
ورغبوا في الجنة في صفها السموات والارض اعدت للمتقين واهل العتبة تجلي لهم الحق تعالى  
بصفة الجلال الهيبة وصاروا بغير لذة في القرية شغلهم العبادة عن ان يكونوا من العباد  
ولام الزهاد اشتغلوا بالانكسار والباطل وهو الله محجبا عن كل حال ولا طرقت هداية التنعم  
والانعام واشتغلوا بمشاهدة الملك العليم انتهى كلامه رضي الله عنه هذا اخفى  
الباب الصانع وحامله فاروق القصة وشعر النعمة وشعر الادب في الخدمة ونفوس العبيد  
بالانتقال من دواعي الخدمة الى العتبة والمعرفة واذا اراد الله تعالى ان يبدل عبده المعينة ويقلله  
من رتبة خدمته فممن عليه الوارد ان لا يهينه في رتبة الى الحضرة الى بلانية وهو مواهب



لا مقام لا يقال باعمال ولا يحل ان تلبس الابغية كما اشار اليه في قوله اول الباب الفلاس فقال  
وقال رضي الله عنه **فلما تارة اراد ان الالهية الابغية صيانة لعل ان يعبد العباد بوجود**  
**الاستعداد** قال الفقيه والوارد هو ما يرد على القلوب من الخواص المحمودة مما لا يكون له عيب فيه تعمل  
والواردات اعم من الخواص لان الخواص تختص بنوع خطاب او ما تضمنه معناه والواردات تكون وارده  
سرور ووارده حزن ووارده فيض ووارده بصف التي غير ذلك من المعاني وهو في مرتبة من الخواص **وسئل الشيخ**  
**عبد القادر الجيلي** في معنى الله بذكره عن صفات الواردات الالهية والخواص الشيطانية فقال في  
الوارد الالهية لا يلد بل تستعد له ولا يذوب بصب ولا يذوب على شيء واحد ولا يذوب في واحد ولا يذوب في  
الشيء بل يخالط ذلك غايه **قلت** والمراحم هنا نوع خاص وهو نجات الالهية بهب نعيمها  
على القلوب او الارواح او الاسرار فتعجب القلوب في حرفة على الغيوب وتقيب الارواح ولما صار  
في جبروت العزيم الجبار فينكبض من حواسه وسروره وتنفذ شوقه وحبوه **م م م م م**  
**م م** اذ اهتدت الارواح شوقا الى اللقا **م** ففتحت الاشباح يا جبار هل المعنى **م م م م م**  
وقل ما تكون الواردات الالهية الابغية لانها لا تتبدل بل تتبدل وانما هي من غير الواردات  
ولو كانت تتبدل ليجد واجتهاد لا جوارها العباد والزهادة بوجوب التلازم والاستعداد في تصديده  
حينئذ مكاسبه والاهوال والواردات انما هي مواهب فينتج برحمته من بقاءه والتم ذوالفضل  
العظيم ونسخة الشيخ زكريا العباد بالتحقيق جمع عبيده وهي اعم من الخواص المحمودة في انفسها بغير  
ثلاثة امور احدها ان تعرف من الله في هذا الاشياء ليقدره وهو يعظم الروح بها **الذات** (غيره)  
عليها وتعرف بها لان ما كان من العزيم لا يكون الا في انفس هذه الواردات الالهية والمواهب  
الاختصاصية اسرار من العزيم لا يعجزها الا لاهل الهية والامانة لا لاهل الاجساد  
والخيانة كما اشار اليه في قوله **مرايت** يجيأ كل ما سئل ومجيبا عن كل ما سئله **وذا كرا**  
**لعل ما علم** يستدل ذلك على وجوده **قلت** اما وجه جهله في كونه مجيبا عن كل ما سئل فلهما  
تقتضيه حاله من الاحاطة بالعلوم وقد قال تعالى وما اوتيتم من العلم الا قليلا بما جعل اعظم من  
يعارض كلام الله ولما فيه انما من التلذذ وقد قال تعالى قل لا اسئلكم عليه اجرا وما انا من الغفليين  
وقال عليه السلام انما وظيفه امتي من التلذذ ولا يتلذذوا حب التلذذ من التلذذ والتزبي  
وهو من شأن الجهل بل الله اذ لو كان عالمه لا يتقوى بعلمه وعي قدره مع بعض الاخبار عما كان

من

مرعى قدره وسئل بعضهم عن العلم النافع فقال ان تعرفه قدره ولا تعرفه كونه **وقال** بعض  
الصوفيين اذ اخبروا العالم الاخر اصيبت عقابته وقال **الاجابة** ان السلف الصالح يستدل  
احد من المسئلة الواحدة فيبذل مع السائل الى غير شيء به **ثلاثة** التي اخرجتم ذلك من  
يرجع الى الاول **وكذا** ان بعضهم اذا سئل عن مسألة يقول للسائل اذهب الى فلان فيفعل ذلك فاعلم  
**وقد** سئل ملك رحمة الله عن اثنين وثلاثين مسألة فاجاب **ثلاثة** وقال في الباطن لا ادري فقال  
له السائل وما تقول لقلنا من فقال قل له قال ما لك لا ادري وايضا اجابته كل سائل جهل وضرب  
اذا قد يكون السائل معسلا لا يستطيع جوابا او قد تكون المسئلة التي سأل عنها لا تليق به لا تعرف  
ما يدعها ولا يبقي معرفتها فتوقعه الخير او الانكار **فقال عليه السلام** لا تتوا الجحش  
غير اهلها فتعلمها ولا تتعلمها اهلها فتعلموها **م** فيقول الضاع **م** ما كنت علم  
عن جهل الجهل انت **م** ولا انت الذي لا تعرف على الجهل **م** فان قدر الله ان يعرف به **م**  
**م** ولا يفتي اهل العلم والحق **م** بذلت علوم واستغفرت علومهم **م** والاعتراف **م**  
ومكتسب **م** فيمن من الجهل علما فاعلم **م** ومن من العلم جهلا فاعلم **م**  
**وقال** على كرم الله وجهه حدثوا الناس بقدر ما يعرفون اني يدور اريد ان الله ورسوله وقد  
فيل للجنة رضي الله عنه يصطلي الرجل فيجب هذا الخلق ما تجيب به هذا فقال الجواب على قدر  
الصابل قال عليه السلام امرنا ان نحارب الناس على قدر عقولهم **وقال** رجل لبعض  
العلماء وقد سألته في حبيب ما علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من سئل عن علمه فليقل  
يعرف الحقيقة بلجام من النار فقال له العالم اني بلجام واذهب فان جاء من شدة وكثرة فليجيب  
به **واما** وجه كونه مجيبا عن كل ما سئله من الاسرار وما وصل اليه من المقامات وما اذ من  
الانوار والاسرار فلان هذه الامور اذا وان بالحقيقة واسرار رانية لا يعدها الا اربابها  
بذكرها لا يعدها الا رايه وقد جاءه في بقية رايها وايضا هي اما لا تنوس من اسرار الملك وسمى  
الملك لا يخل او يخطو به امره ان خلا من الاستحقاق والقدرة والعقوبة ولا يصلح ان يكون امينا بعد  
ذلك فينتج الاسرار من شأن الاخبار وهنك الاسرار من شأن الاسرار وقد قالوا  
فلوب الاحرار فيقول الاسرار **وقال** الضاع **م** لا يفتح الصبر الا في ثقة **م** ولا الصبر عن  
خيار الناس مشوق **م** اميتا به ثقة عظمها ونفعها انما هو معارضة هذه الاحوال







هذا انظار اليقظة بقوله من وجد ثمرة علمه على جلا جهده ليل على وجود القبول **قلت**  
ثمرة العمل هي لذة الطاعات وحلاوة المناجات وانس القلب بالعراقية ومعج الروح بالمشاهدة  
والسري بالكتابة فدل على اننا سر مشربهم ووديل وجود هذه الثمرة النشائية في النفوس  
اليقظة والاعتناء بها والتمسك بآثارها وزيادة المدد بها وهي علامة حلول الهداية في القلب  
قال تعالى وينزل الله الذبائح لآلهته واهدى ولبصير في همة ربه **قلت** فليعلم  
نشأت لعبادة الاعضاء **قلت** بمراتبها في زيادة الاعمال والترقي في الاموال علمنا انه  
وجد تعلم ثمرة في بشارته على قولها ومراتبها انقطع عن علمه وانقض مراحلها فوجدنا  
عليه عدد قبول اعماله وثمرته العمل ايضا الاستيقاظ من الخلق والانس بالملك الحي  
ومرثية العمل ايضا الاكفاء بعلم الله والاستغناء به عما سواه **قلت** زاد الشيخ زروق رضي الله عنه  
الحياة الكسبية وثقوة الخلقة والتقاء الخلق للبرج بالمنة **قلت** في ليل الاول قوله تعالى من عمل  
صلحا من ذكرا وانثى وهو مومر فليحسبه حياة كريمة فيلحق القناعة وقيل الرضى والتسليم والتخفيف  
انها المعجزة في ليل الشان وهو ثبوت الكلمة قوله تعالى وعد الله الذين آمنوا و عملوا الصالحات  
ليستقلن فيهم في الارض بنجوة الخلقة هي الخلافة وقال ايضا وعد الله ان يهديهم لصلواتهم  
واما الثالث وهو اتقاء الخلق بدليله في نفسه لان طاعة العمل تنبئ الخلق وانها تشبهه بنجوة  
الجنة قال تعالى شان اهل الجنة قالوا الحمد لله الذي اذنبنا الله تعالى علمه وسيطة الخلق  
من الرغوة مع حلاوة الطاعات وانها سمع فرائده **قلت** ولما ذكر ميزان مفاد بين الاعمال كرمين ان  
مقاديير الرطل او نقول لما ذكر ميزان العمل المقبول من المردودة في ميزان العظام العجوب من  
الكبرية يقال ان اردت ان تعرف قدره **قلت** بانظر في ميزان ابيك **قلت** جعل الله  
تعالى حكمته خلقه على فصح الشفاعة وسجدة وجعل السعد اذ على فصح اهل قرب واهل بعد  
او تقوى اهل يمين ومغيبون وهم السابغون بان اردت ان تعرف نفسك هل انت من اهل الشفاء  
او من اهل السعادة فبانظر في قلبك بان كنت تقوى بوجود ربك وتوعدة في ملكه وتغلب لمرعي في  
به وهو صول عليه الصلح فبان من سبق له الحسنى وان كنت تنكح او تشك في ربك او تشك في  
به خيمه باعتقاده ان اول مرتبة من عبيد ربك بان انت من اهل الشفاء **قلت** ووجدت نفسك  
من اهل السعادة واردت ان تعرف هل انت من اهل القرب او من اهل البعد فبانظر في ان كنت

من

تسبح

من يستل ان يشرك عليه فانت من اهل البعد من اهل اليقين وان كنت غير مستدل به على غيرك فانت من  
اهل القرب من العرفي **قلت** ان انت من اهل اليقين واردت ان تعرف قدره هل انت عند  
من المستبين او من المعانين فبانظر في ان كنت تقوى امره وتجتنب نهيه وتسامح بمرقائه  
وتتجنب التوايل به واجابه فبانتم من المستبين المعانين وان كنت تقشعوا او اوارق وتساهل  
في تواهيه وتساهل على طاعته وتتهنى من ماله وتعا في اوليائه فانت والله عنه من  
المعانين المحرومين المحرودين بالارادة اركب عناية من رب العالمين وان تحفظت انت من اهل القرب  
وانت بلغت مقام الشهادة فتستدل به على غيرك ولا خزي سواه بان كنت تقوى بالواحدة  
وتتجنب الخطة وتتعلى كل حق حقه فانت من العرفي بين الكاملين وان كنت تنكح الخطة  
وتتجنب عن الواحدة بان كنت محبة ولا مخلوفا فانت في هذه الحال فاصبر وان كنت صاحبا بارات  
ساقط الا بالخذ يدي شيخ واصلا اوعار كامل **قلت** ههنا ميثاق اخي تقوى به نفسك  
في القرب والبعد بان وجدت شيئا من ربه كشف الله لك عن توارعه والخلع على خصامه اسرا  
ولا تفتكها من اهل القرب بالاجل او بالامكان لقول الشيخ رضي الله عنه سيمان لم يجد  
الدليل على اوليائه الا من حيث الدليل عليه ولم يوجد اليهم الا من اراد ان يوصل اليه والى وجه  
تسبحا من ربه ونحو قول من قال انه انقص وجوده فبانتم من اهل اليقين من عوام  
المسلمين هذه الغائب والناظر لا يحقر له والله تعالى اعلم **قلت** عن علي بن ابي حمزة  
يقول الله تبارك وتعالى انا الله لا انا خلقت الخلق والنفس فكوي لمن خلقت الخلق واجريت  
الخير على يديه وويل لمن خلقت النفس واجريت الشر على يديه **قلت** اخي من اراد ان يعلم  
ماله عنه الله فليستك ماله عند **قلت** رواية من اراد ان يعلم منزلة الله فليستك خبير  
منزلة الله تعالى من قلبه بان الله ينزل العبد حيث اراد العبد من نفسه قال الله تعالى فاما امر اعلى  
ولتقوى صدق بالحقني ومن يسمع من العبد في الاية والله تعالى اعلم **قلت** في ميزان اخي  
تعرف به العرفي من الغائب الشاكرين وقال من رزق الطاعة والاعتناء به عنها با علم انه  
اصبح عليك نعمه ظاهرة وباطنة **قلت** الطاعة في الظاهر هي رسوم الشريعة  
والاعتناء به بالمر هو شواهد الحقيقة فلا اجمع لك بين الطاعة في جوارحه والاعتناء بها  
في باطنك بجملة اصبح عليك اء احمل والحال عليك نعمه كما هو قوله وباطنة وهذه سبعة العارفين







من الاوقات المستدرك ما بركاته وعزله عن غير من السابرين هو الحزن على قوت الاوقات او حصول  
شئ من الغفلة او وقوع الشئ المذموم او كون الشئ المشهود الا ان من لا يقرب  
مع شئ ولا يقبض شئ واما الواكلون بلا خوف عليهم ولا هم يحزنون قال تعالى الا اراد الله  
بالحزن عليهم ولا هم يحزنون انما يكون على وفقه شئ او موت غرض وماذا بعد موجد الله  
وقالوا الحمد لله الذي اذ صاب عنا الحزن وفي هذا المقام ينفعك البشارة اذ لا بد من الجنة  
وقد راى الصديق رضي الله عنه قوما يقرءون ويشترون فقال كذلك كذا ثم فست القلوب بجمع بالفتنة  
عن التفكير اذ لا تستر الا بالقلب بديانة ربك يتأثر بالحواس وتغير الاحوال اذ لا تستضي  
معها وتصلب لم يتأثر شئ ويكون كالجبل الراس وتزول الجبال فصبها جامدة وهي من الصلاب  
**تنبيه** قال الشيخ ابو الحسن النقاد رضي الله عنه من لم تكلم الله فقصه على النقص  
الذي لا يات واخذت الارض الشهوات جد وادوه بعض من الاولين يعلم من الله عليه بالهداية  
والاسلاع ومحنة الايمان فيبذل الله عليه ليحصر بها ما عنده ان شاء الله وام تضي عموما بتهلكه  
في مكان الاجابة فالجواب سلم سلم وان اعمل خيرا من الامرين بالشفقة لازمة له انتهى بالحق  
وبالله التوفيق ثم اذا اعلم ما اخلصت من حال الاستقامة ونهضت اليه نادى ما على ما جئت من  
الطاعة ثلاث تعاليتي الوصول الى الحبيب ومناجات القلب به هناك تكل الاصرع العبارة  
وتنفعك الاشارة كما ايد ذلك بقوله ما العارف مراد الاشارة **الحوافز** اليه من اشارته  
بل العارف مراد الاشارة له لفتاه به وجوده وانكواه به شهوده **قلت** الاشارة اريد  
من العبارة والمراد من الاشارة بالامور ثلاثة عبارات واسارات ومرزوات واحدة اذن معا  
فيلها بالعبارة توفيق والاشارة تلوح والرمز يبرح والبرح (القول) باقبال العجب  
وقالوا علما على الاشارة بامارة خفية اذ غيب سره اذ جاء امار عبارة باصباح السماء  
لم يكتف سر على الجنان بالاشارة الصوفية هي تغزل النفس وتلوينها بالعبودية كذا كر بيلي  
وسلم وكر الخمر في النيران والتوبة وغير ذلك مما هو من ثمر اشعارهم وتغزلاتهم وكذا في  
الافكار النجوى والتمسك بالبدن والعواجب والكوالع وكذا كثر الجوار والحق وغير ذلك مما  
هو من ثمر اصطلاحهم واما المرزوات فهي ايات واسرار بغير العجب وبعبية لا يدركها غيرهم  
ومنها التي ان جوارح القصور ومنها آيات كقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بد لي

التي

اريد اراء عوكم لاف قال وما هو بل رسول الله قال هو ان جوارحهم لا يدركها غيرهم فقال  
له ايضا يا ابا بلي اني تعلم يوم يوم ينكر لي لاف يوم قال نعم بل رسول الله صلاته عروج القادر وهذه  
مرزوات الصديق حبيب قال الشيخ زريق في شرح الحزب الاثني وفي حاشية العرفان ومرزوات الحشاه  
وكيف بالعلماء وكيف بالانبياء وكيف بالمرسلين وكيف بجمع حقايق رب العلمين **واما** الاشارات  
بيد رها اربابها من اهل البصر والناظر اذ رايها بعد مد على افصاح عنهم من لا يدركها شيئا  
ولا يعرف الاشارة العبارة وهو الجاهل من الناس ومنهم من يعرف المقصود ويجهل الحجة  
الاشارة اذ بعد سماع الاشارة وهو اهل البصيرة من الناس ومنهم من يعرف الاشارة ويجهل  
المشار اليه وهو الحق ارباب اليه من اشارته وهو اهل البصيرة في ذلك قبل التفسير ولهذا نجد  
يتواجدون عند السماع وتغير في كيفية او فلتهم وتغير ارواحهم اثنى ما يتواجدون عند  
الذكر في الاشارة فيجيب اثنى من العبارة بخلاف المتمكنين فله رتبة اذ لا يفسدوا الحقائق  
قلوبهم وتخفق وصولهم فاستغنوا عن الاشارة والمشي ولذا في فيل الجنية ما ان كنت تفي  
عند السماع وتواجدوا في البصر لانراي تتغير بشفة قال وتزول الجبال فصبها جامدة وهي من  
مر الصلاب ثم وهذا هو العارف الذي لا اشارته له لفتاه به وجوده الحق وانكواه به شهوده او  
تقول لتحقق وصوله وتكشف شهوده بمصار المشي عين المشار اليه لفتاه به وجوده وكيفية وجوده  
محبوبه وانكواه به ذاته ذات محبوبه او تقول لرواه الله وشيئت عليه متحقق الوحدة  
واستغنى التوحيده من روى الزجاجة وقت الخمرية مبتدأ بها وتشاكل الامر من جدارها غير ولا  
مخرج من ذلك فخرج ولا غير من الاشارة اشباح والخورارواح او تقول له طاب حسبه  
وانكواه برصعه بانكسرت الاواذ وسكنت المعانيه وكما في مقامه بالسرور كمالها  
من بليت ارض الوقت في لا ولا بعد **ام** فليت به عنه فيا به غيبه هذه الظهور الحق عند  
الافتافضه **ام** احوال بنا المتكلمين من كل جانب **ام** وعادات صلات الحق مما يلي العباد **ام**  
**قال** الشيخ ابو العباس رضي الله عنه اراد الله عباده عواجلا هم لا يعالونه واواجلا هم لا يواظبون  
وذا انصوبة اذ لا يملكون من الصراة ما تعجب عنه الاولياء وقال الفقيه الشيخ ابن مشيش  
رضي الله عنه وتعبنا به كذا وشرب الحمية مزج الاوصاف بالاصواف والاخلق بالاخلق  
والانوار بالانوار والاصماء بالاصماء والنعوت بالنعوت والابغاث بالابغاث والخلق



العزج على التبدل مناسبة للشراب **وقال** امام الصريفة ابو الفاسر الخنيد رضي الله عنه وهو  
 العارف عباد اذهب عن نفسك متعلية كرمه فابو ياداه حقة فاحتر اليه بقلبه احق قلبه اسوار  
 هذه اية وصفا شرابه مكرس وجهه قبل له الجبار عن استنار عييه بان تكلم في الله وارسلت في  
 الله وان تحرك يداه الله وان تترك وجه الله وهو يد الله ولعمري مع الله وراسه والى الله **بهذه**  
 صفة العارف الحقيقية الراصة المتميزة كل لسانه عن التعجب واستغنى عن الاشارة والمسيب  
 باذا صحت منه اشارة او تعجب وانما ذلك لغيضا لوجه او هداية فيقبح وهذه صفة اشارة من  
 المتكلمين فتمثل على هذا الفصحة كقولنا **الشيخ** ايا (العباس رضي الله عنه) اعندك عن يمين حديت  
 محمدا باياد في الرميم وينشئ ويحدهن بها العهد القديم وانك على كل حال هو اها  
 مفتي **م** وقد كان عنها الطبيب قد ما يزر **م** ولما يزر ما لا يتعد **م** وهل يتلحق حتى يكيف  
 خيالها **م** ام اغتلت حتى لا يصح النقص **م** ومن وجه يبل كلعنة الشمس من تفتت **م** وفي القمم  
 ابدار النور **م** وما احتجت الا بوجه عجا **م** ومن عجب ان الطهور تستمر **م** **م**  
 هذه اوجدهت في الشيخ وشاركتي اما يتعلم بها فانه الصفة في كاري (المنقول) الشيخ  
 ما العارف ان لا يبر العارف الا ما هو الراص العتق واما الصافي يحتاج الا الاشارة ووجه  
 الحوافر اليه من الاشارة او معطاه هي اعانة له وفوقه كالعناية للفتوح هير وسيلة العبارة  
 فوق العاية المستعجيرة ليس في الاما ان له اكل وفوقه ما اذا اشار الى اواسم له وقوله يلى  
 العارف من الاشارة له الا يحتاج اليها نفسه وقد يشي لا جلي في كما تقدم وانما استغنى عن  
 الاشارة لا الاشارة والعبارة قوة الجاه وهو قد شمع واستغنى او تقول لا الاشارة تقف  
 البينونة والبعى وهو مجموع في وقته ولذلك قال الشيخ ابوبن يرضي الله عنه ابره هو من الله  
 ان هو اشارة اليه **وقال** ابراهيم في بحاسته الاشارة في اعلى اسر البعده ووجه جبين  
 العلة **م** ان تصريح بعير علة وهو بعد **وقال** الروذ يار الاشارة الابانة عما يتقصد  
 الوجود من المشا واليه والحقيقة الاشارة تحبها العلة والعلل بعيدة عن الحقا **وقال**  
 الشيخ رضي الله عنه كل اشارة اشار بها الخلق الى الحق وهو مودة عليه حتى يبين والحق  
 بالحق وليس له في ذلك طريق **م** وانما كانت مودة عليه لما تقصيه من الله واليسيرة  
 يدل قوله حتى يشير الى الحق بالحق وانما بقي الكبر في الذي لا يستغله الحق على الاشارة

المسيب

والمسيب راسه تفل على علم ويختل ابيده بالاشارة اشارة القلب او البقرة التي الوجود بالقلب اذا  
 اشار الى النور باسمه بنى وتلاشى وجود الحق في اليه من اشارة لكونه خارا في الاشارة وهذا  
 حال الصافي من واما الواو لا يحتاج الى اشارة لكونه قد تحق فيناؤه وانكوى وجوده وجود  
 محبوبه بل يحتاج الى اشارة لتفك حاله وتحقق مقامه وراسه تفل على علم **وسيل** ابو سعيد الاعمري  
 عن العناء فقال صواب في العظمة والاب لا لعل على العبد فتعسيه الذيل والاشي في الاصول  
 والدرجات والمقامات والاذكار وتغني عن كل شيء وعن عقله وعن نفسه وفناءه عن الاشياء وعن فناءه  
 عن العناء لا ينبغي في التعجب **م** واما كان المطلوب من العبد القيام بوقايف (العبودية)  
 ومعرفته عظمة الربوبية تشوق القلب الى فلهه ولصعوا باذرائهه وجوا بلوغ  
 اما الله وفيها بين الشيخ علامة الرب الصادق من الاشارة يقال **الربا فان عملوا الا بهو**  
 امنية قال بعض العلماء الربا تعلق القلب بمكسوع يحصل المستقبل مع الاخذ في العمل  
 المحصله وان من منه كسوع يصعب عمل يصيب (المكسوع) فيه لاجل قصيله والامنية اشتها وقت  
 ما يصعب عمل بان كان مع الحزم والنجى وهو تة ليس وهو انتم في حاله الشيخ زروق **فالف** في  
 ربا اريد في التعجب الحب كالفصور والحرر وعليه بلحجة الطامعات والمساكنة الى الخيرات  
 والا كان رجاؤه صفاء وغرور **وقد** قال معروف الغرضي رضي الله عنه طلب الجنة بلا عمل ذنب  
 من الذنوب وارتقاء الشقا عن بلا صيب نوع من الغرور وارتقاء رحمة عن كاياع جهل وحوو  
 وقيل من عمل الربا مع الاصرار يجمع فكة الى طين عمر ابل النخ مع (البحر) وقد ج الفارسي  
 البى الشيخ ومري رجاؤه فخفي (العلوم) ومفتح مخازن البهيم **م** وعليه بالعدا رسة والمطالعة  
 ومجالسة اهل العلم المحققين العلم مليح مع تخليته بالتقوى والزرع قال تقي القوا الله  
 ويعلم الله بان جعل هذه الاشارة صادقا وانما رجاوا الطار والاكثار بالكل وفي حاله **وقد**  
 قال بعض الفقهاء من اعلم كليتة العلم اخذ كليتة ومريم يعي كليتة لم يلاحظ بعضهم ولا كليتة  
 واه الحديث عنه صلى الله عليه وسلم انما العلم بالعلم وانما العلم بالعلم من يملك الخيرة  
 ومريق الشريعة **م** والفقهاء كالمقوى انما هو وهو راجع الاصول ويشترح الصدور  
 ويوسع العقول **م** ومن كان رجاؤه الوصول الى رتبة المقامات وتحقق الغايات ومواجهة  
 العيسر واذا كان العار فير **م** وعليه بعبية العجول من الرجال اهل السر والجلال يحكي راسه

تواصل











وسئل عن المطايع عنك الترتيب فقال  
انفسها مع الصواب خير اذيب و

فصل في معرفة النجاسة

على راد اجتمع بالخفية احضروا اذا فرغ من الحق انشهد غيبه بمقامه عنه وهو كذلك محرك غيبه  
مستكن وموحش غيبه من نفسه بحضوره لذوق صميم وجوده وليتد ابناء عنه بمقتضاه او غيبته عن وجوده  
**قوله** رضي الله عنه الحق يغيبه لان العبد في طاعة الحق يشهد مامنه الى الله من الامانة فيستغنى له باب  
الحق وفي حالة الرجاء يشهد مامنه اليه من الاحسان فيستغنى له ابواب الرجاء واليسك وقوله  
والخفية تجتمع في غيبته عن نفسه وتجمع به بل ان تشهد الامام من الله الى الله بلا يقض ولا يسك  
وقوله والحق يعرفه المراد بالحق الحق اللازم للعبودية فلا ينقض اليه الامانة يشهد نوع من العيون  
وان كان فهو ضمه بالله وقوله اذا فبغ بالخوف ابناء عنه اداة الخلق في باسمه الخليل في جسم  
مرهينة العقل واذا يسكن بالرجاء ابناء تجلي باسمه الخليل او الرسيم رد نفسه ووجوده على واذا  
جمعته اليه بشهود الخفية احضروا معه برزوا وهم واذا فرغ من الحق الى اوجبه على لافيدع  
بذلك به كصته انشهد غيبه حتى يكتم الادب منه معه وقد يغوى الشهود فلا يشهد  
الادب الامنه اليه وقوله بمقامه عنه لار العبد في حالة النزول الى السوء الخفو واوارغ الخفو  
فد يرجع لمقام المرافقة لانه غيبه لازم وصية القبول بل في تواجد له في الله وممر الله والى الله جعل  
هذا بلا تقصية له عبة في طاعة النزول للحال ولا وقوله وهو كذلك محرك غيبه مستكن يعني ان  
الحق تعالى جبر يقبضه بالخوف او يسكنه بالرجاء او يجمعهم بالخفية او يعرفه بالخو هو  
محرك له ليسير اليه ويوحشه اليه غيبه مستكن له في مقام واحد وموحشه عن عوالم نفسه  
غيبه من نفسه بها يسبب حضوره مع عوالمه البصرية فيذوق صميم وجوده فاذا غيبه عنه  
عرف قهر مامنه عليه ولذلك قال وليتد ابناء عنه الاعرؤية ووجوده بمقتضاه يشهد له او  
غيبته عن نفسه في ركن من الحق التي تفرق عنه باسقاطها عنه في حالة الغيبة وتلك  
مال الركب الصلابة خروفا من الفروع فيما يوجب العلامة وان كان العمل هو الجمع بين  
العبودية وشهود الربوبية والله تعالى علم قسم في كسب اسباب اليسك والفقير وطاعة  
العلاء والضعف فقال **ربما اعلمك بعنق وربما منعتك واعلمك** فلن  
الغاب على النفس الامارة واللوامة ارتسبك بالاعلاء وتغيبك بالضعف لار الاعلاء  
منعتك وشهودها لا يجمع انها تشبه سكب في ذلك وفي الضعف فكمع موادها وترك  
حضورها ولا شك انها تغيب في ذلك وذلك جهلها في جهلها وعدم فهمها في جهلها







ك  
يعتق العام العربي

Chad

[illegible]







ولا اذ لم يزلوا يفتنهم الخلق عن الوصول الى الحق بل من نصف الله بقوله وانارة عليهم ان يفتحهم  
الخلق او يسلطهم عليهم حتى يتخلصوا من ربي الاشياء ويتحققوا بالوصول والتفكير في حقيقة ان شاء الله  
عن هو يتبع بعض عباده ويهتدي بهر شاة مرغلة وان شاء اذ فاهم واستلثي بهن هم حتى يفتنوا  
عليه وينشئ عن هو ويهتدي مكانة تشبه دار الاقرباء لها وسيرة الطمع على هذا محله ان شاء الله ثم ذكر  
الشيخ سيب النجاشي لا يعني وهو الزهد في الدنيا كما ذكرنا في **الكتاب الخفيف** **ان تكسر مصافحة**  
**الدنيا عنك حتى تفرق الاخرة اربك اليك منك قلت** الكسر هو الكسر والضم هو حيث يصير الكسر  
فصيها والكسر يعني ان يقال صوت الثوب انضمته وينقسم عند الصوامة الى اربعة اقسام حتى الزمان  
وحتى العذارى حتى الدنيا وحتى النجوم **فلا ما في الزمان وهو ان يفتح في موضع ويكسر في موضع** ان يفتح  
مر عليه سنون في موضع وفي موضع اخر ساعة او يوم كاليوم الذي خرج يغتسل في اربع ايام يوم الجمعة  
ففي الزوال يلعب في موضع ثم يذهب في موضع اخر حتى يفتن في كل موضع وفيها ولد اولاد وفي  
سبع سنين ثم ذهب يغتسل يوم الجمعة يتلصص في كل موضع في كل ايامه الاولى فيسلك في كل  
يوم اهو بغيره اذ في كل ليلة الجمعة من ذى النجوم التي خرج فيه والخطبة مكتوبة للوعظانية في كل ليلة  
**واما كسر العبدان** معناه ان يكون بمكة مثلاً باذا هو يفتح في كل بلد ان هو اشد مشهور ولا يلبس  
الله **قال الشيخ** ابو العباس رضي الله عنه والله ما امار الاولية مرفاف التي فاف حتى يلغوا رجلا  
مثلاً باذا انقوه كل بغيته هم **واما كسر** كسر الدنيا وهو ان تكسر عنك مصافحتك بالزهد فيها  
والغنيمة عنها وحصول اليقين التام في قلبك حتى يكون الاتعدي واقفاً او كالفوق وسيرة الشيخ  
لواشئ نور اليقين في قلبك لرايت الاخرة اوفى من ان ترحل اليها ولرايت الدنيا نيل وكسيرة العبد  
كثيرة عليها وسيرة نعمة الله على هذه الحصة ثم ان شاء الله **واما كسر** كسر النجوم وهو  
بالغنيمة في الله عنها وذلك في تحق الزوال وتقام الوصال وقد ذكر الشيخ بقوله فيما يراى ليس  
الثان ان تكسر لك الارض باذا انت بمكة او غيرهما من البلدان انما الشأن ان تكسر عنك اوصاف  
نفسك باذا انت عند ربك ثم وهذا هو الكسر الخفيف المعنى عند المدققين كسر الزمان او العبدان  
اذا قد يكون اسند راجحاً ومثلاً او تخيلاً وصحاحاً بالسر الخفيف هو ان تكسر عنك مصافحة الدنيا كلها  
حتى تفرق الموت اوفى اليك من نفسك انما يبرحنيك كما قال الله في رضى الله عنه كل امرئ مصيب  
في اهله والموت اذنى من شئ ان نعله حتى ترحل عنها بالكلية ولا تبقى فيك من هذا غنية هناك

لنحو

ترحل الى عالم الملائكة ويكشف لك اسرار الجبروت وقد قيل في قوله عليه السلام الدنيا خضوة مومني  
يعني انه يتكلم هذا الزهد فيها وقال بعضهم لا تتجسسوا من يدخل بيده في جيبه فيخرج ما بين يده  
ولا ان تتجسسوا من يضع في جيبه ولم يجد شيئاً ولم يتجسس **وقيل** لا يجد محمد الصر تعسلاً ولا فدا  
يمتد على الماء قال عنده من مكنه الله من مخالفة هواه وهو اعظم من العشي على الماء وفي الهوى  
وهذا العبد الهوى انما تكون بالزهد في كل شاة والغنيمة في كل شاة **وكل شاة** يتجسس رضى الله عنه  
يقول لا تفرحوا باليقين اذ ارايتهم يفتح كسراً او يصوم كسراً او يجتهد كسراً حتى تروا  
زهداً في الدنيا فيلزم حله على ما لم يمس له الثبات اليها فحينئذ يفتح في ربه ولو كانت حكمة وصيا معه  
وذكره عن الله **قلت** ومثل هذه الملقحة في قوله ما قل عمل من زمن قلب زاهد وكذلك قال في التور  
لا يد على وهو العبد كسرة علمه ولا مد او منه على ردة وانما يده اعلى نوره وهو غناه في جسد  
وانما لله اليه بقلبه وتقرى من ربي الصنع وتخليه بحقيقة الوجود وبذلك تحسن الاعمال وتزكو  
الاحوال **فما قاله الشيخ** شيخنا لا يفتح الا اهل الله من اهل الذوق اذ لا يجتمع  
بجاهدة ومشاهدة وانما تكون العبادات او لا باذا حصلت المشاهدة في الباطن كذا الجوارح  
في الخارج وما بقي الاخرة او كسرة والادب مع الحضرة وربما يعنى في على الشيخ من لم يرفع  
مفهومه من جهة علم الكسبي وبالله التوفيق وانما يتحقق مصافحة الدنيا بتفكير  
الزهد فيها ولا يتحقق الزهد فيها الا برفع القصة عن الخلق والتعلق بالملك بالجو بالاياد  
مما يراه الناصر كما ابرئ ذلك بقوله **العبدان من الخلق حرمان والنوع من الله احسان قلت**  
انما قال العبدان من الخلق حرمان لثلاثة اوجه **احد** ما يذ لك مرحلتها وفي هذا القول  
التي تسبقها وانما يكون هذا وبذلك موت القلب وقسوته الوجه الثاني ما يذ لك من نقص  
المرجات والنقص من حال العباد والمعاملات وذلك في الاكابر التسع بالاشهوات لقوله  
تعالى اذ هبتموه صبياتكم في حياتكم الدنيا وقد يتبع في العريضة للسؤال لاجل موت نفسه وخيلة  
روحه باذا غشي عليه العبدان من الخلق من حيث النفس وانفتحت ولا تقوى به سري على خلاف ما اذا  
واجهه الصنع باذها توت نفس يعلاذ لا حتى لها فيه ولا جهاذ الذي لا غنيمة فيه اعظم من  
الجهاد الذي فيه الغنيمة **وقد ورد** في الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انما قال  
اذا خرجت من الدنيا لا تخشوا ولا تفرحوا ولا تهنطوا ولا تفرحوا ولا تفرحوا ولا تفرحوا







حال على طاهر الموانسة به والغرب له وهو الخ ثم يقولون **فليزاد عالم جزاء ما توفاه الله على**  
**قلوبهم في كل علة فلت** والله يفتح على قلوبهم في حالة العمل ثلاث محاضرة أو مائة أو  
مصادفة في محاضرة للماليسر والمرافقة للماليسر والمصادفة للماليسر والمصادفة للماليسر  
للمعروف والمرافقة للخصوص والمصادفة للخصوص والكل يصح خصوصاً  
**قال** بعضهم الخشوع المراهق السري على الجوى بالمتكامل نعت الهيبة والخوف بالخشوع  
سلطان النفس والامعاء عند غلبة النكاح ثم يختص المقادير الثلاث بقية العبر وقال الشيخ  
زروق ما يجد في حال الصلوات ثلاث أولها وجود الانسنة في هذا بروج اقباله ومنه ما يقع  
من الرقة والخشوع الثاني وجود التعلق بربيه وله حكاية ينسب بها كل شيء **الثالث**  
حضور القلب والعوايد العلمية والاعمال اللطيفة التي بها يتذكر كل شيء **قال** بعضهم  
في الدنيا جنة من ظلم لم يستحق الجنة الاخرة والى الله ولم يستحق حشر ابيه اقباله ما هو قال  
معرفة الله **وقال** بعض العلماء ليس في الدنيا ما يشبه نعيم الجنة الا ما يجد في اهل التعلق  
بقلوبهم باليل من حكاية المناجات **وكان** بعضهم يقول التعلق بالحيث والمناجات للغييب  
في الدنيا ليس من الدنيا هو من الجنة الخ **قال** الله لا اهل الدنيا لا يعرف الا هو ولا يجد  
سوا هو روحه القلوب التي ومنه ما يجد من الثمرات بعد عملها وهو الخ **الثاني**  
يقولون ما هو مورد عليهم من وجود موانسة **قلت** هذه الموانسة التي يجدها العالم  
بعد العمل على ثلاثة اقسام موانسة في كثر وهو لا اهل العبادات والاجمال وموانسة في كثر وهو لا اهل  
العبادة الصلوات وهو اهل الاستسراف وموانسة في كثر وهو لا اهل العبادات والذات والاولى  
لا اهل الصلوات والثاني اهل الايمان والثالث اهل الاحسان بموانسة الاول توجب له العبادات  
من الناس والوعشة منهم وموانسة الثاني توجب له على حذر منهم وموانسة  
الثالث توجب له الهيبة لهم وموانسة لا يلاذ منهم ولا يلاذون منه والاول لا يليقون الا  
العبادة الصلوات والثاني تليقون به الهيبة مع العظمة ليتعلم القوة وهو يشرب منهم ولا يشربون  
منه لبعده من قلبه والثالث لا تليقون الا الهيبة للتحفة بالقوة وهو يلاذ انصاف من  
كل شيء ولا يلاذ انصاف منه شيء يصعب اياه ذكر كل شيء ولا يلاذ صغره شيء وموانسة الذي  
توصل لموانسة الغيب وموانسة الذي توصل لموانسة المشاهدة بمرحلة عافية اوضح به الى

الجنة

راحة ما بعد هذا قال بعض العارفين ليس شيء من اللذات الا وجوده عافية كذا يحتاج فيها  
الى الصبر بمرحبة على شدة نوازها الى الراحة والصفوة وانما هي محاضرة النفس ومناجاة النفس  
ثم وانما ما يجد في ترك الدنيا لله والتمسك بها ثم تشوب لذة العادة وتتم المعنى في شدة  
لك اربط اليك الا تقصد شيئاً من هذه الامور التي يجازيك الحق تعالى بها ان كانت معجزة او موجودة  
بل انك نفس باخلاصك وتوافق لهدى عبوديتك كما اشار اليه بقوله **مرحبة** **قلت** في جوارحه  
اوله مع بطاعته وورد العقوبة عنه بما فاع بحق او ما به **قلت** الناس في عبادة الله باعتبار  
اخلاصهم على ثلاثة اقسام ينقسمون من عبادة الله خوفاً من عقوبته معجزة او موجودة او محسوسة  
وحقيقة عاجلة او اجلا وهو عوالم المسلمين ويمسح قال عليه السلام لو كان النار ما سجد لله ساجدة  
ومنهم من يعبد الله مخافة في ذاته وشوقه الى لقاءه لا محسوسة جنة وحقيقة ولا خوف من  
ناز ونزاله وهو العبدون العاشقون من الناس ويرى ومنهم من يعبد الله قياماً بوقايف العبودية  
واذا جامع عظمة الربوبية او تقول صدقاً في العبودية وفيما ما بوقايف الربوبية وهم المحبون  
العارفون بالفساد الاول عبادته لنفسه بنفسه والثاني عبادته بنفسه لله والثالث عبادته  
بالله لله ومن الله الى الله بمرحمة الله تعالى الله بمرحمة الله في الدنيا او في الاخرة اوله مع  
عنه بطاعته وورد العقوبة في الدنيا او في الاخرة بما فاع بحق او ما به الربوبية التي هي العظمة والكرامة  
والعزة والغنا وجميع او ما هي الحال ونعمت الجلال والجمال اذ نعمت الربوبية من العظمة  
والجلال تقتضي خضوع العبودية بالانكسار والاذلال ارايت لم تكن جنة وكان النار لم يكن  
اهلاً لا يعبد الواحد انفساً ارايت من انعم بنعمة الاجاد والامداد اليهم اهلاً لا يشكروا  
جميع العبادات بمرحمة املاوك للصبي لا يفتد منه بمقابلته نواله وريه بل جنة ما لا اجل  
عبودية ورفقه وسيد لا محالة يقوم بكونته ورفقه ايسر لوجوده ويتعبد من وجوده  
ايه خفي دارة ويمنعك ابراره لغة اسماك الكفر بالرب الكريم ان اعتقدت انك ان  
تعبه ما منعك من وجوده (العلم) لغة اجري عليك منتته ورفقه وانت في طاعة الاحياء ثم  
خير الخلق لوجوده وسك لك من جنة كجعله تقرب فيه كيف تشاء وتضع به ما تشاء  
ومما وجد مكتوب لا يعلم (لغة) في حجة **مرحبة** تة في جميع في اذ كنت تكفيرة **مرحبة**  
ولا تشتر تصوير النعم في الحشا وكذا في ثناء في امور كذا **مرحبة** ما لك من طاعة ما تشاء















قال تعالى فيهم وما منا الا له فاق معطوف ومنه ما يزيد وينقص وهو مدد عوارق بنه ادم ومنه ما ينقص  
ولا ينقص وهو مدد خواصهم كالرسل والانبيا والابرار والاولياء ومنه تعالى بهم من دخل تحت  
حفظهم واكرمهم من العباد والعباد من الصالحين ومنه هو الزيادة على الدوام وهذا العدد  
كان ثلثا للروح قبل انشاء العالم البشري فلذلك اوتى بالربوبية في عالم الذر فقال في التنوير اعلوم ان  
الحسب انك تولاي بنه بيته على جميع الكوارك وفاق لك في كل ذلك بوجود ابرارك فقام لك بحسب  
التي في يوم المعاد في يوم الحساب فيقولوا يا ربنا من احسن تدبيرك في حبيبتك ان عرفت بيته في يومه وتعلم في  
بشهادته واستغفره والحمد لك الذي ابرر بربوبية جرحته ثم انه جعلك تكلمة مستنيرة على  
في الاصل تولاي بنه بيته هناك حافضا لك وحافضا لما انت فيه مودعا لك العدد هو اسكنه ما انت  
فيه من الابرار اليك ادم ثم فقه في روحه الا يقول اي يحسن التدبير وجعل الرحم قلبا ليدل  
ارضا يكون فيها تبارك ومستوره عاقل في حياتك ثم جمع بين التكبير والذل بينهما وكنيت  
عنها لما كتبت عليه الحكمة الالهية من ان الوجود كله منه على سر الازواج ثم جعلك بعد  
التكلمة علة مهيئة لما يريد سبحانه ان يفعلها اليه ثم بعد (علقة مضغة ثم وثق بسلاسله  
في المضغة صورتك وافاق فيها بينك ثم نفع فيك الروح بعد ذلك ثم غداك به في الجحيم وروح  
الاع واجري عليك رزقه من قبل ان ينجيك الى الوجود ثم ابقا في روح الاع حتى فويت اعضاؤك واشتدت  
ارواحك ليهيئك الى البرزخ الى ما قسم لك او عليك وليس لك الذي دارت في هذا بفضله وعدله  
اليك ثم لما انك الى الارض علم سبحانه انك لا تستطيع تناول غشوات الطعام وليس لك  
استان ولا رضى فتعير بها على ما انت كماله ولا جرى التمييز بالغة اللصيق ووكلاهما  
مستحق الرحمة التي جعلها في قلب الاع فجعلها وفي القلب على البرزخ استخضت الرحمة التي  
جعلها في الاع مستنيرة لا يفتقره ومستنيرة لا يقصره ثم انه شغل الاب والامم بتحصيل  
مطامحك والرافة عليك والنظر في الرحمة بعير المودة منهما اليك وما هي الرافة سافها  
للعباد في مقام الابرار والاممات نحي بعباد الوداد وبعيد في الامر ما جعلك الاربونية  
وما حستك الا الوهنية ثم الزم الاب الفيلح بك الجسم البليغ واوجب عليه ذلك رافعة منه  
في ثم رجع فلم التخليف عنك الى ان تفعل الا بفعلك وذي عند الاحتكاك ثم الى امرت  
كها لم يفسح عنك ثرا ولا فضلا ثم اذا انتهيت الى الشيخوخة ثم اذا قدمت عليه ثم

٧٨  
اذ احشرت اليه ثم اذا اقامك بربوبية ثم سلطك من عبادته ثم اذا اذ خلق دار ثوابه ثم  
اذ انصفك عنك وجوده وعبادته واجلسك على السرور والبر والابرار والاولياء قال سبحانه ان المتقين جمع  
ونزهة في مقعد صدق عند مليك مقتدر فلما احشاه تشكي ولما ابراهيم تذكى واسمع قوله سبحانه  
وما بقى من نعمته ثم ان الله تعلم انك لم تخرج عن احسانه وان بعد ذلك وجوده وفضلته وامتداده انتهى  
كلامه في التنوير وهو شرح لهذه الحكمة لا يستحال على النعمتين ايجادا واما مداد ومنه نعمته الامداد  
المعنى نعمته الاستسكان والاحسان وحقيقة ذلك وادامته علينا في كل وقت وجبروتنا في كل وقت  
في المعرفة واليقين الى يوم الدين والحمد لله رب العلمين ثم المقصود بالانقراض الى ابي  
النعمتين هو الانسان وان كانت عامين في جميع الاشياء اذ هو المطلوب في شكره  
والحمد لله في كل حال ولذا في خصه بالخطاب فقال **انعم عليك** اولها بالاجداد وثلا في بتوالي  
**الامداد قلت** توالي الامداد هو تتابعه واتصاله سواء كان حيا او ميتا يجمع كل  
ساعة والحكمة انت مبقية الى ابد ابد فليلا وقال سبحانه ان الذي بقوله **يا قاتل** اذ اتية وورود  
الاسباب مذكرة لك بما خفي عليك منها **والرافة الذاتية** لانه بعد هذا العوارق **قلت**  
الرافة الذاتية هي الاصلية الحقيقية والاسباب العينية لها في العوارق الجملية وهي كلما يفهم  
النفس ويرى بها عن حلوها ونصرها في العادة وانما كانت باقية اذ اتية لا تقاها ساعة  
واحدة لان نشاطا مركبة محسوس معنى لا يفهم الحس الا بالمعنى والمعنى هو السرار  
الربوبية الفلانية بالاشياء بلا شيا حقا مغتربة في كل لحظة التي نعمته الامداد بعد نعمة الاجداد  
قال تعالى في نعمته الاجداد يا ايها الناس انتم انتم العباد الى الله والله هو الغني الحميد وهذا هو  
الافتقار الى نعمته الاجداد ثم قال في نعمته الامداد ان يضانية فيكم ويلات بخلو جديد وهذا هو  
افتقارنا الى نعمته الامداد وقال تعالى في افتقار ريفية (اعلم ان الله يصك السموات والارض  
انزولا لا يكون له فلاح في امر الربوبية مكتوم من مضاهاها لا فيا له بد وهذا **قال الشيخ**  
ابو عبد الله رضي الله عنه الحق مستنير والوجود مستنير وانما ذلك من غير الوجود واذ انقضت  
المادة انهد الوجود والامراد بالوجود ظهور الحسوس غير الوجود هو المعاني الطبيعية  
الغفيرة يعني ان الحق تعالى مستنير في كل شيء بنفسه وظهور تجلياته مستنيرة من كل صفة  
ومادة الامتلاء كلها من غير الوجود وهي نعمته الاجداد والامداد واذ انقضت الامداد







حقاذا امتلاك قلبه بالانوار وتلك من حلاوة الشهود والاستبصار ربه اليهم ورحمة لهم لا تدر  
حينئذ لغوته ياخذ منهم ولا يلاذون منه **ومثله** في الحسرة فينبطه شغلها بطل امت  
ضعيفة لانه ان يجمع مقام الرجوع وتقصد به المواضع الخفية واذا استند نزلها واشعلتها  
في الحب صعدت بها الى ظهور الجبال وبغدر ما يصيبها الرجوع يعجزوا استعمالها في الحق  
ما دام به اليه لا يلبس به الا الوحشة من الخلو والبرار منهم واذا تمكلى في السكود فلا يلبس به  
حينئذ الا الخلة معهم لانهم لا يفرقونه **وهي** او حشك ايها العبد من خلفه وعن يمينه فيكون  
واعلم انه تعالى اراد ان يونسك به ويغيبك بصفيته **وقد كان عليه السلام** خير قرب او ان  
النسوة والرسالة حب اليه الخلوة فكان يخلوا بغار جوار حكمة ذلك تصفية البوار من السواغل  
والشواغل لتسهيل ليقول ما تخلفه من الاسرار والواهب بلا ذنوبه من الاعادة **ملح**  
بالانوار جاش فتعجب من العرفان وتلك من حلاوة الشهود والعيان وهذه سفة الله  
في اوليائه واصفيائه يعرفون او الامر الناس حتى يحصل لهم مقام الاياسر ثم يرد هو الحق اليهم  
وعلم انهم لمقام الدلالة والارشاد فينتجع بعض العباد وتحياب وجودهم البلاء  
وهو منهم قائل الشاعري **تحيابكم كل ارض تنزلون بها ما لا تعلم في بقاء الارض افكار**  
**وتشتهم العير فيكم منظر احسن** كان في عيون الناس افكار **نفعنا الله بهم وحفظنا**  
**معهم** **ثم اذا فتح لك باب الانس** وقصوت الى حجرة القدر ثم اطلق انساني  
بقلبها واعلم انه يريد ان يفتح لك بابها **كما اشار الرزاق بقوله في الطولسان بل الحب**  
**واعلم انه يريد ان يعطيك قلبك** فان كان الحق تعالى جعل القلب سبيلا من الاسباب بلا اراد  
ان ينجي للعبد ما سبوا له فتح له فيه باب القلب واذا حصل منه الطلب حصل ذلك الغرض فسر  
في الارزاق الخطار الحكمة واخفاء لغوته وتخطية لصوره بلا دعاء من جملة الاسباب  
العبادية كالتجسس والدوا والنزوح والولد وغير ذلك وكل ذلك سبقت به المشيئة وتقدم لفظ  
والفرد وما بقى الدعاء الا الخطار العيلة وابقاء في سمو العبودية لا طلب الحصول ما لم يكن حكم  
الذي اراد به من الاسباب والاعمال **وهي** اطلق لسانك ايها العبد في القلب واعلم ان الحق  
تعالى اراد ان يعطيك ولا تطلب منه الا ما هو له به منك **قال رسول الله صلى الله عليه وسلم**  
من اعطى الدعاء لم يجمع الاجابة **وقال** ايضا عليه السلام من ادن من الدعاء منكم فقد فتنك

الانوار

ابواب الرحمة وما سئل الله شيئا احب اليه من العبودية **وقال** الشيخ رضي الله عنه لم يفتح  
الله المؤمن بالمعذرة الا وقد فتح له باب المعذرة **وقال** الخياط رحمه الله تعالى لا يجمع  
وهو يجب صوته ولو لا ذلك ما فتح له الدعاء وبذلك فيله **لو لم ترد قيل ما ارادوا والهم**  
**من فيض جودك ما علمتته الطلحة** **تم** هذا كله قبل ان يفتح باب المعذرة **واذا فتح لك الباب**  
**بما تحتاج اليه قلبك** **تغلبك** بحسب الاسباب **ويكون** دعاءك انما هو الخطار للعبادة والاضمار  
الانزائتيين لك مع كل نفس وكل وقت وحال كما اشار اليه بقوله **العارف لا يزول اضماره ولا يكون**  
**مع غير الله فرار** **قلت** اما وجه كونه لا يزول اضماره بل يفتح فيرومية الحق به اذا لم يحس  
لا يفتح الا بالمعنى بحسب العبودية لا يفتح الا بمعنى الرومية **ببينة** رتقى العبد بغير مبدء  
الرومية **يشته** اضماره **بمقام** العبودية **وايضا** العارف لا يزول الا في حق وهو متعبد  
لزيادة علمه على الدوام **كما قال** الشيخ رحمه الله **في** الصلابة لو يصفى على عده **الا** فباس  
والعز كاس ليس يرويه **وقال** **اخر** **سقاء** الحب كاسا بعد كاس **سقاء** الشراب  
ولا يروى **وقال** **بعض** هو لو شربت الفأجج وكل حكمة لا تترك ذلك الا قليلا وتشهد  
شأيتك بلا حسنة وكل ذلك كناية عن عدم النهاية واراد المقصود غير منصفك **والعارف** لا يفتقر  
لزيادة علمه على الدوام **ولا يزول** اضماره على الدوام **وقد قال** الله تعالى لصية العارف **فيسر**  
**زجنا** علما جالا اضماره التي زيادة العلم لا يفتكح ولو جمع علوم اهل السموات والارض قال تعالى  
مخاطبا للفكر **وما اوتيتهم من العلم الا قليلا** **واما** وجه كونه لا يكون مع غير الله فرار **فلا** قلب  
العارف رحل الى الله من القلوب باسرها **بل** بقوله حاجته التي غيبه **بقوله** انما هو شهود الذات  
الا فسر فان زل الى سماء الخفوي او ارض الخفوي **في** الماذن والتكميل والرسوخ في اليقين  
بما عارف ليس له عن نفسه اخباره **واما** مع غير الله فرار **وايضا** ساجي العناية لا تتركه يترك  
التي غير مولاه **بمعناه** من قلبه التي شغ **سوقته** عليه **العناية** **واكتنفته** الرعاية **وهو** محبوب  
من الاعيار **محبوب** من كل جهة **بعد** الانوار **اذا** كان الله من السماء من امتزاج السموات  
بقلب لا يجي من قلوب اوليائه من الاعيار **وما** تولاها **بمحبتته** **حق** **بعض** هو من شهود غير  
بقلب بالركون **وبكيف** بالمسكون **هي** هيات هيات **هذا** لا يكون **من** **خارج** **هو** محبوب  
بما نوره **وبما** حشوا بالاسرار **بكيف** **يكن** **التي** **شهود** **الاعيار** **كما** **ابان** **ذلك** **بقوله**







نعمته . ولا يستحيل من خلقه به وام انفسه . ثم اشراق انواره . على قلوب اوليائه . واسرار احوالهم .  
جزاء لما ذلهم عليه . وانجيا شهور اليه . باذا الخجوه بذلك . وهذا هو لما هناك . تلي عليه قوله  
او حصنوا رتبه خلوا الجنة ولما يلقون مثل الذي خلوا من قدام الله تعالى عليه . اول الخادم عيسى  
بقوله وقال **رضي الله عنه** **يعقوب الم البلاء عليك علمك بانه سبحانه هو المبتلي لك وبالله**  
**واجبتك منه الاقدار هو الذي عودك حسن الاختيار قلت** اذا امانتك ايها الانسان  
مصيبة او نزلت بك بليية . بعد او اهل او مالي فاذا كنت من انزل ذلك عليك . وما هو مقتضى به من الرضا  
والرافة . والحب . والعطف عليك . وعلى نفوسهم ما لم يكن ذلك من انعمهم وما يعقبه من سوابغ  
الفضل والفرح . ولو لم يكن الا تكفيرك من الذنوب . وتغييرك من العيوب . وتغييرك من حشرة  
علاج الغيوب . وهل تعودت منه الا الاحسان . وهل رايت منه الا غاية العبرة والامتنان . والاف  
واجبتك منه الاقدار . هو الذي عودك حسن الاختيار . ولذلك واجبتك منه علاج فقره . هو  
الذي عودك تمام احسانه وبره . والاف واجبتك منه فوائده العتي . هو الذي اسبغ عليك بواله  
المنى . والاف واجبتك من حشرة قهارته الرزايه . هو الذي اخفك بانواع الرامات والقدايا  
والدر صاحب العينية اذ يقول **قل لا اله الا انت مسلم . وان تعفني عن ذنوبك .**  
**فانك تعلم بما تفعل . ولا تنفي . فغير لسلطان العينة كمال . قال الجيد** رضي الله عنه  
كنت نايما يبر السرى فانيقظت وقال لي يا جنيح رايت كاذبا فقلت يبريد . وقال لي يا سري خلقت  
الخلق بخلقهم اذ عوا محنتي بخلقت الدنيا بهرب من تسعة اعشارهم وبقي مع العشر خلقت  
الجنة بهرب من تسعة اعشار العيش وبقي مع عشر العيش بسلطت عليهم ذرة من  
البلاء بهرب من تسعة اعشار العيش فقلت للباقين مع كاذبا نيا ارددتم والجنة اخذتم  
ولامر النار هربت من تسعة اعشارهم فقلت اني تعلم ما نيتي بقلت انك مسلط عليهم من البلاء بعد  
انما سكر ما لا تقوم له الجبال الرواسي انصبرون قالوا ان كنت انت المبتلي فاجعل ما شئت هوكة  
عياض حقا **وقال** في التوبيخ وانما يعينهم على حمل الاحقاد . يقع بلاء الاجهاد . وان  
شئت قلت وانما يفوقهم على حمل الباليه . وادان العكاليه . وان شئت قلت كانوا يفوقهم  
على حمل اقداره . شقوه وحسن اختياره . وان شئت قلت وانما يصبرهم على وجود حشمة .  
علمهم بوجوده . وان شئت قلت انما صبرهم على ابعاله . ففوقهم على وجود حشمة .

احسان

احسانه . وان شئت قلت انما صبرهم على القضاء عليهم بان الصبر يورث الرضا وان شئت قلت انما  
صبرهم على الاقدار . وحسن الجواب والامتنان . وان شئت قلت انما صبرهم على اقداره . علمهم بما  
اودع فيهم من كبره وابرازه . والى هذا الاخير اشار بقوله **مر كثر البغايا لك من قدره** **قلت**  
**لنفسه نظرة قلت** من اعظم احسان السوي . كون كعبه لا يبعث عن قدره . وما نزل الفجر  
الاسمان به الكعب وصحبه . وبهذا احسن العقل والنقل اما العقل فحاضر مصيبة تنزل بالعبادة الاولى . فحرة  
الله ما هو اعظم متفقا وقد وجد ذلك فاذا كنت بي ايها الانسان مصيبة فاذا كنت من هو اعظم منك  
بكاء . فكم من انسان يتفجع بالاجاع . وكم من انسان مبتلي بالجداع . والبسوس والجحون . والعصم . وكم  
من انسان محروج . بالبناديق لا يجد من يسي به الامر انكساره . وكم من انسان اعشى او مفعة او مجموع  
المرى الا يتناهي نفسا . له عاقبة الدائمة . بالدارين . **واما** من جهة النقل فقد ورد في ثواب الامراض  
والاوجاع احاديث كثيرة . في ايات في اية مدح الطابرين منها قوله تعالى انما يؤمن الصبر واجم . يعني  
حساب وفوقه تعالى ويشتري الصبرين الاية ان الصبر مع الصبر . يعني ان يفتي ذلك وقوله صلى الله عليه وسلم  
ما يصيب المؤمن من مصيب وانصب ولا تفسد ولا حزن حتى الشوكة يشاكها . وحتى الصبر يصمد الا يعي به  
سيئاته . وورد في احاديث كثيرة . وان حصى ما علة تنقي سنة الغيرة . **وقد ذكر الشيخ** ابن عباد  
رضي الله عنه جملة شافية فليكن الله من اراد تكثير الاجرة . وجمع السنن . والرضى بالمقدرة . وما  
ذكره كافي ارشاد الله **وكان** شيخ شيخنا رضي الله عنه يقول كلام التنية فحير وبالله الفتوى .  
بوامر واجه . لم هو لتعبه فلا يحج . ولا يجاز عليك من الجهل بالحق . وانما يجاز عليك من  
غلبة الهوى وجهلة الخلق . كما اشار الى ذلك بقوله **لا يجاز ان تلبس الخمر عليك انما يجاز**  
**عليك من غلبة الهوى عليك قلت** لا شك ان الله سبحانه يبر لنا كبري الوصول على احسان  
الرسول صلى الله عليه وسلم فيس لنا اعلام النفس بغيره . ومانار الطريفة . وانوار الحقيقة . بغير لنا  
شرايع الاسلام . وقواعد الايمان . ومقام الاحسان . فماتك صلى الله عليه وسلم شيا يفتي بنا الى الله  
الاد لنا عليه . ولا شيا يبعد . تلعبه الاحقة . فامته . نعمنا في جهاد ابرار . والعباد . والظهار  
كم يو السعداء . بما رحل الي الله تعالى حتى تزي الناس على العبر القويم . والفتهاج المستقيم .  
على كبري . بيقا لا يضل عنها الامر . كما راعى في التعليل . فماتك صلى الله عليه وسلم شيا يفتي بنا الى الله  
ديننا . وقال تعالى لا اراه . انه يبر في تبيين الرتبة من الغنى . وقال عليه السلام لغة في تكميل على الخفية



السبعة وفي رواية على السبعة اليقظانها فاعلم ان السبعة في  
تصريفه السبعة من السبعة الكبرياء والذليل لا يجزى والداعي قد اسمع بما الخبير بعد  
هذا الامر العظمي **وسبعة** رابعة رابعة صالحة الصديقين مراد من فرع الباب يوسف  
ان يفتح له ابوابه من السبعة رابعة رابعة صالحة الصديقين مراد من فرع الباب يوسف  
عاول قدح اشهد كلامه عارض الله عنده ولا يخاف عليك ايها الربيع ان تلتبس في الكون الموصلة  
الى الله تعالى عليك لانها في غاية الوضوح وانما يخاف عليك من غلبة الهوى عليك يصعب  
ويصعب ان الهوى ما تولى يصور ويصور ولا يخاف عليك التباس الهدى انما يخاف عليك  
اتباع الهوى ولا يخاف عليك التباس الحق انما يخاف عليك جهلة الخلق وان تخرج كثير  
من الارض يفلوكون عن سبيل الله ولا يخاف عليك عدو وجود اهل التحقيق وانما يخاف عليك  
فكحاح الكبرياء ولا يخاف عليك من جهة الحق انما يخاف عليك من قلة الصدق ولو صدق الله  
لكان من الهوى والله ما يحبهم عندي الامن عدو قد جلوه حيث كنتك باله واولياء الله  
ليومع الله الخجاء يشك ويشكهم ووجه تسميهم انك من ان تزل اليهم قسمة ان من  
سنتي صري حال كنههم وهو الكفرهم حال خباياهم كمانه عليه السبع بقوله **سبع** من سني  
**سني** الخصومة بكنههم وهو البشريته **وكنههم** بكلمة الربوبية **والكفر** بالعبودية **فكنههم**  
الخصومة هي نور الحق يشتره الله في قلوب خواص عباده العرفي بغير بعد تكميلهم من الاشارة  
وتنزيههم من العباد والاعيان ويغيثون به عن شهوة انفسهم بشهود محبوبهم وسرهم  
هو ما احتوي عليه ذلك النور من الكمالات العلية والنسوة الفدسية والصفات السنية  
التي تليق بالعبقريه كالكبرياء والعز والبر والرفعة والعظمة والجلال والانتفاء بالقدرة الثامنة  
والعلم العجيب وصاحب الاموال والكمال ثم ان الحق سبحانه من عظيم حكمته وباهر قدرته ان سني  
تلك الاموال اللازمة لذلك النور بكنههم اعدادها التي هي اوصاف العبودية يستتبعها  
وعظمته بكنههم والذل والفقير والضعف على العبد وسني قدرته وارادته بكنههم العجيب والفقير  
عليه وسني علمه العجيب بكنههم الجهل والسهو التي هي ذلك مراد اوصاف العبودية الصغرى بل  
لا والله الربوبية فيسمان من جعل الاشياء كلامه في اعدادها سني كمالات الربوبية بكنههم  
العبودية ولو لا ذلك لكان العظمي غني مضمون والفقير غني مضمون وسبيته قوله سني انوار العظمي

بشانه

بشانه الكفر والجلال ان تبتذل بالانكسار وان ينادى عليه بالعباد الاستهزاء ولا قال الشيخ ابو  
العباس العزمي رضي الله عنه لو كشف عن نور الولي لعدو من الله وثبت عن الشيخ ايدي رضي الله عنه  
انه لما قيل له هذا النور قال سبحانه ما اعظم شأنه **وقال** الحاج رضي الله عنه **ما** اذا انت بلا شك **ما**  
**ما** سبحانه سبحانه **ما** توحيدك توحيد **ما** وعصيانك عصيان **ما** وقال ايضا رضي الله عنه  
**ما** سبحانه من الكفرنا صوته **ما** سر سنا صوته الشاف **ما** ثم بعد اية خلفه فاعلم ان هوى الاكل  
والشارب **ما** حتى لغه عاينه خلفه **ما** كنهه الحاجب بالحجاب **ما** **وما** كنهه هذا وامثاله  
فقل رضي الله عنه من كنهه الله تعالى وحفته ان سني ذلك السني بكنههم نقابهم صولته في العظمي ان  
يكنههم بغير اكله ومرامه لغير اكله قتل كما جعل بالحجاب وكما سني في الخصومة بكنههم  
اضدادها كنههم بكلمة الربوبية في مكان العبودية **قال** الشيخ ابو الحسن رضي الله عنه العبودية  
جوهرية العظمي بها الربوبية اذ الربوبية تقتضي مربية موصولة بكنههم ما انتصف منه ربه من  
الكمالات الالهية والنسوة الفدسية بما كنههم اوصاف الربوبية التي هي الغنا والعز والقدرة  
وغير ذلك من الكمالات الالهية اعدادها من الفقر والذل والضعف وغير ذلك في العظمي كنههم  
لصاحب الموجودات والغنا المطلق واجب لم يزل في الارض والسموات ياربها الناصر انتم الفقراء التي  
السمو الله هو الغني الحميد فاذا انقضى هذا علمت ان الاضافة في سني الخصومة ليست هي لبيان  
بل هي للتخصيم في سني الخصومة بكنههم في هذه الخصومة هي النور التي يفتحه الله في قلوب اوليائه  
وسرها هو الكمالات التي تليق بذلك النور كما تقدم **واعلم** ان سني الخصومة التي جعل الله  
في بواكير اوليائه وسني بكنههم وصف بكنههم بكنههم على وجه خفي العادة بكنههم  
يكنههم على وليه من قدرته وعلمه وسليته على لانه ما تخرجه من العقول وتذلل فيه الاذعان لا يبدع  
في الحق بل يكون على سبيل الامارات وحق العادات يشرق عليه شعور اوصافه يستصعبون  
بصعابته ثم يقبض ذلك عنهم فيرد هو الى حدودهم ينور الخصومة وهي المعنى ثابت لا يزول  
ما كنه لا يجوز له وسرها هو كمالاته تغلي تارة بكنههم على اوصاف بكنههم يستتبعها بواكير  
الربوبية وتارة يفيض عنهم فيرد الى حدودهم وهو شهوة عبودية بكنههم في العظمي ثلثه  
والواردات بكنههم الله **واعلم** ايضا ان اوصاف البشريته التي سني الله بها سني  
الخصومة انما هي الاوصاف الذاتية اللازمة للبشر كالاكل والشرب والنوم والحاج لا الاوصاف







من المذهب غير قلنت بالانتماء العظيم في المعنى والاستقامة في رجع الخجاء وفتح الباب جلا كرامة اعظم  
من هذا وسيرة الخلق على هذا المعنى بعد ان شاء الله ويختص ابي بديع بالتخصيص في تخصيص التوفيق والقدرة  
والله ائنه بغير كل من ثبت تخصيصه بالهداية وشروط الانوار وكل تخصيصه من رواية الاغياره في  
يخص بالجهاد والكتابة ولا يتف بالعمية والمسا هذه في فروع اقامه خدمته وقدره اختص  
لعبته كما تقدم في العباد والزهاد ثبت تخصيصهم وهو معراج الفير ولم يكمل تخصيصهم من شهود  
النسوي حتى يكونوا من خواص العارفين بالله (تنويه) هذه احدى ابواب الخافي عتشي  
وحاصلها تحقيق الادب في التفرقة بين الجلالية بدو او معية الله وشهود نعمته بنعمته وجميعه بالعبادة  
وبه في حال فظاه وقدرة حتى لا يغلب الهوى وتلتزم على كبرياء الله وان تقام مع خواص المشايخ  
انهم على الخيال فيجب عن البواقي التي هي مستغنى الجمال والذات جمال والصفات جمال وجميعه  
مع خواص الخيال عجب عن شهود الجمال وحرر من معرفة الرجال وكل محبوبا عن هذا (العضد)  
والجلال في عيسى الادب ويخرج حصول الطلب في جلاء المستدركة (العناية) وحيث عليه ربح الهداية  
شغل كفاية بوقايع العبودية وبالصحة بشهود الربوبية فيلزم الظاهر مقتضى الامر وفي الباطن  
مستسلما لغيره وفتحت عليه نعمة مولاه وكل تخصيصه من روحه وفضله وهو انه عينية به كل  
ما عظم مولاه ولا يستغنى شيئا من اسباب محبته ورغاه كما ابدى لك في ابواب (الثاني عتشي)  
يقال وقال رضي الله عنه لا يستغنى الورد الا جهول الورد يرجع في الورد الاخر والورد ينحوي  
بل نكوا هذه الورد اولي ما يعتني به ما لا يتلف وجود الورد كماله منك والورد ان تكلمه  
منه واير ما هو كماله منك مما هو مظلم منه قلنت الورد في اللغة هو الشرب قال تعالى ليس  
الورد المورود وفي الاصطلاح ما يربته العبد على نفسه او الشيخ على تلمية من الالهة والعبادات والورد  
في اللغة هو النار والقلاع يقال ورد علينا فلان اي قدم في الاصطلاح ما يتجه الحق تعالى فلوب اوليائه  
من النجاة الالهية فتتسبب قوة محبة ربانية هشة او تخيبه عن حبه ولا يكون الا بجنة ولا يدور  
على طاعة توان الورد يتسبب على ثلاثة اقسام ورد العباد والزهاد من المجتهدين وورد اهل السلوك  
من الصائرين وورد اهل الوصول من العارفين واما ما ورد المجتهدين فهو استغنى الاولات في انواع  
العبادات وعباداتهم في كرمه وعلوه وصياح في ذكره الاحياء والنفوس او ايراد الشكر والاداء  
ابيل وغير ذلك وورد اهل الوصول من العارفين وهو الخروج من الدنيا غلبا والسوا غلبا في الاعمال

العواصم

والعواصم وتنفيم القلوب من المساور والعبود وتخليتها بالعباد من الخليل عه تخليتها من الرذائل  
وعبادته تقود في واحد وهو ما يعتني به الشيخ لا يرب عليه مع جميع القلب وعضو مع اليق واما ورد  
الواصلين وهو اسفل القوى ووحية المولى وعبادته تقود في واحدة او نظرة مع العكس في الخصية  
بكل من اقامه مولاه ورد بليغته ولا يتعد حركه ولا يستغنى في اداء العار ولا يستغنى في كماله بل  
يصير مع كل واحد مقامه ويغير كل شيء في محله ولا يستغنى في الورد ويطلب الورد الا جهول او معاندة  
وكيف يستغنى في الورد وبه يكون الورد على الملك المعبود الورد يوجد في ثوابه وثم انذار الاخرة  
والورد الذي تكلم به ينحوي بانصواء هذه الدار فانه تعالى وتلك الجنة التي ارشدها ملكا كنتم تعملون  
وجاء في الخبر ان الله يقول ادخلوا الجنة برحمتي وتعاوضوا بها عما عملتم وايضا المراد من الواردات  
تلاجهما وتلاهما وهو ما يعتني به الصفي والعبادة فيتم والرض والتسليم وغير ذلك من العبادات واما  
اعتنى بتلاجهما وجنيت ثمراتها في الله غنى عنها ولا يستغنى في الورد ويطلب الورد الا من  
تار عباد الورد واما من عباد الله ولا يفتق الى ما سواه بل يلزم ما هو مكلف به من وظائف  
العبودية فيا ما جوف كنفه الربوبية وهو الذي يدور وبه يتوصل الرضى الحق فيقود واولي  
ما يعتني به الانسان ما يتصلح وجوده بانفصال مونه وهو الورد فيفتش وجوده مادام في هذه  
الدار وليس في تلك الدار عمل وانما هي ارجالة وحصول امله في الدار عمل لا جزاء فيها ولا اخرة  
دار جزاء لا عمل فيها فليعتن الانسان عسرا قبل العورات بما من زمان يتلو اعنه الا وهو فاني منه  
وفد جاء في الحديث لا تات على العبد ساعة الا يذكر الله فيها الا كانت عليه حسنة فيرجع في قلبه  
والذي مستوع كل حسب حاله وقال الحسن رضي الله عنه اذكر كفوا ما كانوا على ساعته في  
اشفق منكم على ذنابكم لئلا يورد الله عليكم وفي معنى ذلك قيل في السباي السباي فولا وعلا  
حذر النفس حصة الصبور وبعض الاطباء عنه عليه الصلاة من استوى يوماه فهو  
معتون ومن كل يومه شرا من امسه فهو محروم ومن لم يذكر الزيادة فهو في النقصان ومن كثر النقصان  
فالموت خير له واولي ما يعتني به العبد ايضا ما هو كماله منه الحق تعالى وهو الورد دون ما يكلمه  
هو منه وهو الورد فالورد من وظائف العبودية وهو التي طلبه من الحق تعالى والوارد من وظائف  
الحرية ولذا في تكملة التفسير وتنتعش السيرة واولي ما هو كماله من ما هو مكلف به منه بينه وبين  
شيء قال الشيخ زروق رضي الله عنه في تكملة الفقه ما يبينه في الورد في فضاء الله اعون وشركا























ولذلك قال الشيخ عبد القادر الجيلاني رضي الله عنه اثبت الابواب كلها بوجهة عليها الزخاخ واثبت  
باب الذوا والانتكسار بوجهة خلافه بوجهة منتهى وقلت فلهذا سمعنا من اشيا خفا  
بما اذا انتكسرت وقلت رجعت لا صلفا وقلت واذا انخرت واستكسرت رجعت وقلت واذا لم  
بعده وقلت ما بعدة تنازع الحضرة الربانية استخفقت فيها الشهوات الجسدية والاخلاص  
الشهيدانية ما نصفت حينئذ بخل خلود في وبعدت من كل خلوص في واذا اراد الله تعالى ان يرحمها  
بالقرب من جنابه والرفق بعباده اللهم هذا الصلاة وجبها اليه حتى اذا تكلمت من الذنوب رجعت  
منها المساء والعير في بيت من حضرة الحبيب ومناجات الرب في بيت الباب وطلبت رجع  
الحجاب وهذا معنى قوله واستبناح لباب الغيوب وهي النتيجة الثانية من نتائج الصلاة **قلت**  
المراد بالغيوب انوار المكنوت واسرار الجبروت وانما كانت الصلاة استبناحا لباب الغيوب لما اشتملت  
عليه من كنهين الظاهر والباطن **قال محمد بن علي الترمذي** الحكيم رضي الله عنه في عالم الموحدة في  
الرفقة الطوائف الخمس رجعته منهم عليهم وهما هم في انواع الضيافة لينال العبد مراد قول  
ويعلم شيئا من كتابه بالافعال كالاصلح والافعال الاشرية وهي عرش الموحدة به هيا **قال**  
العالمين لاهل رجعته في كل يوم خمس مرات حتى لا يبقى عليه ذنوب من الاعتبار بل انكسر الظاهر  
بالصفحة الخمسية والباطن بالصفحة المعنوية واستحق الدخول الى الحضرة القدسية بل ولى  
ما يتخفى به في باب الوسماع فكتاب الاحباب من وراء حجاب فيتفتح بمناجات الاحباب واذ  
الكتاب وهو معنى قوله الصلاة محل المناجات وهي النتيجة الثالثة **قلت** المناجات  
هي العبادة والمناجاة مع الاحباب بمناجات العبد ربه بالتلاوة والاذكار ومناجات الرب العبد  
بالنقص والافتقار **وبالحديث الصحيح** المطلب في حاجته ربه وقال ايضا عليه السلام  
يقول الله تعالى تسبحت الصلاة بين يدي وبيد عبي وعبدة ما سأل اذا قال العبد الحمد لله رب العلمين  
قال الله تعالى حمد عبي واذا قال الرحمن الرحيم قال الله تعالى حمد عبي واذا قال ملك يوم الدين  
قال الله تعالى حمد عبي واذا قال ايلان تعبدوايكن تسبحين قال الله تعالى هذه بين يدي عبي  
واذا قال اهدنا الصراط المستقيم الآية قال الله تعالى هذه لعبدي وعبدة ما سأل الحمد يكلل الملك  
يناجي ربه ويطلب في ربه حتى تفكر المحبة من القلب والاقبال من الرب فتنبهوا المحبة من كسر  
الجفاء وينزل العيوب مع حبيب في محل الصلوة وهو معنى قوله **ومعد المناجات** وهي النتيجة

والحمد لله رب العلمين  
على الله طيبه كلام

الاصح

الرابعة **قلت** المعدن هو محل الذهب والفضة استعني هذا المبدأ (القلوب والارواح لتقويتها  
من لوت لصل الاشباج والمناجات خلوص المناجات من تشويش الحس وكذا القوا جسده  
اراد اصحاب المناجات كما قال ابن الفارض رضي الله عنه ما ولدت مع الحبيب وينتد ما نسي  
اراد من التبعيد اذا نسي ما وهذه مناجات العبد لربه ومناجات الرب لعبده بالاقبال عليه حتى  
لا يدعه لغيره **وبالحديث** ان العبد اذا قام للصلاة رجع الله الحجاب بينه وبينه وواجه بوجهه وقلت  
الملائكة من ربه من كيبه الى الهوى يطوبو بطلانه بل اذا انفتحت النورية وعكفت العينية وكفى العيش  
وكفى الله ههنا استخففت الروح ومع الحجاب وفتح الباب فدخل الى حضرة الاحباب ويرتفع  
يشاهد ربه في حجاب فيخرج من ضيق الاشباح الى رضاء عالم الارواح او من ضيق الملك الى سعة  
عالم الملوك وهو معنى قوله **فيها تنفتح مياذير الاسرار** وهي النتيجة الخامسة **قلت**  
المياذير جمع مياذ وهو مجال الخيل استعني هذا بعضاء عالم الملوك واذا انشرفت الروح في عالم  
الملوك وجالت بعلى نقاء سعة انوارها اشرفت عليها انوار سنا الجبروت وهو معنى قوله **وتنشر**  
**فيها اسوار** الانوار وهي النتيجة السادسة **قلت** اراد بالاسرار اسرار الذات وهو لاهل البقا  
وبالانوار انوار الصفات وهو لاهل البقا والله اعلم واذا اراد الشيخ بهذه الصلاة التي تنقل من حال الى حال  
ومن مقام الى مقام صلاة اهل الاعتقاد وهو اهل السلوك على يد الشيخ الصلاة اهل العجلة او صلاة  
اهل العجالة من العباد والذين هاد بليس لهم هذه السير والله تعالى اعلم **قال ابو طاهر** اذا كان  
العوم اذا اتوا للصلاة تباعدت عنه الشياطين في افكار الارضين خوفا منه لانه تاهب للذخول  
على الملك واذا كبر حجب عنه ابليس وضرب بينه وبينه بمرادى لا يتخطى الله وواجهه الجبار بوجهه  
واذا قال الله اكبر الخلع الملك في قلبه واذا اليسر في قلبه اكبر من الله فيقول الملك قد فت الله في قلبك  
كما تقول قال يتشعشع في قلبه نور يلحق بملوك اعني شمس فيكشف له بذلك النور ملكوت السموات  
والارض ويكتب له حسنة في الثور حسنة قال وان (تقابل الجاهل اذا قام الى الوضوء احتوشته  
الشياطين كما تحتوش النار) باب على نفخة العسل واذا اكبر الخلع الملك في قلبه واذا خلس في قلبه  
اكبر من الله عنده فيقول الملك كذبك لبيس الله في قلبك كما تقول قال فيشر من قلبه دخان يلحق  
بعتان السمكة فيكون عجايبا لقلبه عن الملكوت قال فيرد ذلك الحجاب صلاة وتلقم الشياطين عليه  
ولا تزال تنفخ فيه وتنفث وتوسوس من الله وفي يده حتى ينصرف من صلاة ولا يفعل ما حرمه ثم كفى











بقدر انظاره لجلاله كذا لما تهاين بجماله والله تعالى اعلم **هذا اخي الياس** اثنان عشرون وحاصلها  
تفصيل الامور والاشياء لورود الامداد ونقصها البواحي من الاكدار وتتمشق عليها شمس النور  
وتنمو من الصغار من التبرير والاختيار وكل يوم ينفي ما يعجز الواحد ان يفعله  
ويتناثر حبيبه بقلبه ويتلذذ به مع كل شيء ويعظم كل شيء ولا يستوحش من شيء له معيته  
في كل شيء ويتناثر في هذه الدار بالخي الى الله سبحانه وهو مجل ومكوت له وسبب كشفه  
في تلك الدار عن حاله من غي حجاب معلنه وذلك انه لما علم انه لا يصيب عنده اشهد ما يرى  
منه ولما علم ان مرعبه من لا يقد ان يشهد به مكوت له استغله بخدمته وعلم ايضا ان ادراج  
على عمل واحد ربما حصل له الملاحة لكونه الكفاية والعمل ما يعلم ما في عبده من الشئ عجبي هذا عليه  
ببعض الاوقات ليكون هذا اقامة الصلاة لا وجود الصلاة ثم ذكر في انفسه وشايعها وتلك  
عن كمال العوض عليها لكونك لست علمك الله وانما هو فضل من الله عليك خلق فيك القوة  
وتسببها اليك وان ردت الى نفسك وترك مع هواي كانتا في مذكاة وان اخذت عسى  
نفسك وتولاي تجردك وعظمه لا يفرغ هذا فيك حيث صلت وليا من اوليائه وصيلا من  
اصحابه جعلنا الله منزهة من ركنه واميس **هذا اخي النصف الاول** والله المستعان  
على التماسه بجاءه نبي المصطفى به التماسه صلى الله عليه وعلى آله السلام وهذا هو التماسه  
الثاني بقول ربنا الله استعيسى فاذا اردت ان يكون جوده عليك وتبصركموا هب  
لديك فتخفق بوجهك وتعلق بوجهه كما ابرئك بقوله **وقال رضي الله عنه كى**  
**باوصاف ربوبية متعلفا وواوصاف عبودية متكفلا فقلت** اوصاف الربوبية هي  
التي والقبول والاعطاء والقدرة والعلم وغير ذلك من اوصاف الصفات التي لا نهاية لها  
واوصاف العبودية هي الذل والافتقار والعجز والضعف والجهل وغير ذلك مما يناسب العبودية من الصفات  
وكيفية التعلق باوصاف الحق هو ان تلج في امور الربوبية وتعتمد على ما فيك عليه وتقرض كل  
ما سواه ولا ترى في الوجود الا اياه فاذا انكسرت الرعدة وكنت يابسه وعظمته تعجزت به ولم تستعز  
بغيره وضعي بعينيك دون كل شيء فاذا انكسرت الروعة تعلق بالله تعاين بخلقه واستغنى  
عما سواه ولم تقف في الشئ واستغنى به عن كل شيء فاذا انكسرت الروعة تعلق بالله بخلقه  
والقوة لم تلج في حال العجز وضعك الا الى قدرته وقوته واستغنى به عن كل شيء فاذا انكسرت

الى

الربوبية علمه واحكامته واقبقت بعلمه واستغنى عن غيره وقلت بلصان الخالي علمه بحاج  
يغنى عن سواه وهذه اجمع اوصاف الاسماء في هذه الصفات والتعلق والتفوق  
وكيفية التعلق باوصافه تعلق ان تكون باطنك عن افرادك عنك كمنها كمنها عنه قويا في معيته  
عالم به وباحكامه وهذه **ا** حاصلة استعمال العربية بالباصر والعبودية في الظاهر وكيفية التعلق  
باسماء الله تعالى ان تكون تلك المعاني فيك راسخة متمكنة متفكرا في وجوده جل جلاله الخلق مجاهدة  
والتفوق مناجاة الميكرن وجودها غيبي **وكيفية التعلق باوصاف العبودية** هو التفوق بالخلق  
في الظاهر حتى يصير الذل عندك دينة وصيعة لا تدفع منه بل تتغلب به وتغلب فيه وكذلك (العبودية والافتقار)  
واجبه ونسبي اوصاف العبودية فتخفق بظاهره بوجوده في ظاهره حتى يكون في شئ لا عنده  
وكان شيخ شيوخنا سيد علي رضي الله عنه يقول اهل الظاهر يتناصبون في العلم ايهم يكون اعلا  
من الاخر واهل الباطن يتناصبون في الخشوع ايهم يكون اخفى من الاخر **وقال الشيخ زروق**  
رضي الله عنه اوصاف الربوبية اربعة تقابلها اربعة هي اوصاف العبودية اولها التغا والقبول الثاني  
الثبات والعزم والثالث القوة والقدرة والرابع القوة ويقابلها العجز الى اربع القوة ويقابلها الضعف  
وكل هذه متلازمة اربعة واحدة ها وجد جميعها ووجود المقابل ملزم بوجوده فاما ما يستغنى  
بالله افتق اليه من ان يقف الى الله استغنى به ومن تعجز بالله في له ومرى له تعجز به ومن تقاضه  
فخرته العجز بنفسه ومرة العجز بنفسه مشاهدة فخرته قوله ومرة العجز بنفسه فخرته قوله ومرة العجز  
قوته على ضعف نفسه لاي ان كل البصاى النفس لا وواحد كانت العجز الى الله وان كان البصاى  
النفس الى اوصافه كانت العجز بالله وهما يتعلمان على المعارف فخرته بخلقه عليه الغلبة للرب  
فتخفق عليه اشار العناية وتلذذ بخلقه عليه اشار العجز الى الله ميلتزم الرعاية بحسب غلب  
عليه الغلبة بالله على حبيب الله المحمور بالامر بالمعروف ونهي عن المنكر وحسب غلب العجز الى الله شدة الحجة على بخلقه  
من الجوع بافهم **قلت** والتفوق فائدة من ان التعلق باوصاف الربوبية يكون في الباطن  
والتفوق باوصاف العبودية يكون في الظاهر ما تجتهد في الباطن على الدوام والعبودية في الظاهر  
على الدوام في الباطن هي شهوة اوصاف الربوبية وهو معنى التعلق بها لاني ان كان مجاهدة  
فهو تعلق وان كان حبيبة غيبي فهو تفوق او نقول ان كان حاله هو تعلق وان كان مقامه  
فهو تفوق وعبودية الظاهر هي شهوة اوصاف العبودية فيا ما بل تخضعه وسنة الله



والحاصل ان عظمة الربوبية كمنزلة مقام العبودية فهو كمنزلة صفة تحقق بعظمة  
الربوبية ومن نفي لتمام العظمة فحق باوصاف العبودية **والكمال** ينكسر لهما معا فيكون بعظمة  
الربوبية الباطن ويتحقق باوصاف العبودية الظاهر ويعلم ان حقيقته لا يجمع بل كنهه مشهود  
والعقود كظاهرة موجودة والله تعالى اعلم بان الظاهر والباطن الربوبية بوجه صورة ووجه فترك  
بلا بد ان توجد به **القدرة** هو الذي اشار بقوله منعك ان تدعى بالبسر لك مما للخلق ليس ايسر لك  
ان تدعى **وصيه** وهو **العالم** قلت الحق تعالى غير ملائيم للعبادة ان يعطى سمي خصوصيته  
ولا يرضى للعبادة ان يشار فيه او صافى ربوبية فمن غير انه تعالى ان سمي سمي لخصوصية يتصور ووصف  
البشرية ولو لا ذلك لان سمي الربوبية ميتة لا تظاهر ونفي منافق محكمته وكيفية هو يقول ان ذلك  
حيث علم **ومن** غير انه تعالى ان اختص باوصاف الربوبية ونها ناعا ان تظاهر علوا وتكلم بها حال او مقام  
وذلك كانت في العبد بالعبادة والعظمة والحيوانية والعلو او ادعاء ذلك بالظلال وان جعل  
تسليم امر ذلك استحق من الله الكرم والتمثال **في الحديث** ان الله سمي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول الله تبارك وتعالى القبي بل قد رآك والعظمة ازاها من نار عين منهما واحدة فحتمته **وقال ايضا**  
صلى الله عليه وسلم لا احد اعلم من الله بل ذلك جمع (العبادة) ما خفي منها وما لم يكن **والبحر** في قوله  
سيدنا موسى عليه السلام انه خفي على الناس خفية في وقت من هذا العيون بقاء النبي رجل فقال له هل  
تعلم احد اعلم منك فقال لا محبت الله عليه اذ لم يره العلم (البسر) فقال له بل عبيدنا خفي هو اعلم منك  
فكان مرثا فها ما في الله في كتابه فلا تكن كيف اذ به بكتابك غيرك حتى طار تلمية الله بامر وبهنا كاد  
بقوة وكونه مع عظيم قدره وجلالة منصبه وما ذاك الا لان تظاهره من الحجة وجل من الظاهر  
الحقيقة ردة الى العبودية بلا فخرية وكل من الظاهر العبودية حقيقته بلا كنهه الحجة وملكه الكون  
بالكيفية بمرئواضع دون قدره ورحمة الله فوق قدره **ومن** غير انه تعالى ايضا ان جمع (العبادة) احسن  
ما خفي منها وما لم يكن والعبادة احسن كل ما جلت في علمه وعظم جلاله والربوبية والسرية والعبادة  
واكل امرال البسر وغير ذلك من حقائق العباد **بل** ان تدعى بالبسر لك مما للخلق ليس ايسر لك مما هو للخلق  
من العرض (العبادة) فيسبح لك ان تدعى وصيه من العبودية والحيوانية وهو (العلم) بلا ادعاء  
ما ليس لك سلبك ما ملكك واذا تحققتا بوضوحك وسلمت له وصيه منك ما لم يكن عنك والاول  
ما لم يوت احد من العلمين فكما انك بتعليمك ارضا سماء فليكن سماء سماء وفيه تفتح هذا

المعنى

المعنى في الخمول والله تعالى اعلم **تسبيح** اعلم رحمتك الله ووفيق لتسليم ما وليه به ان الحرية اذا  
تحققنا في الباطن لابد من شجاعت تكلم على الظاهر وجلالة بل في فيه شج وصاب الذي لابد ان يتكلم  
عليه السرور وصاحب الغنا لا يتخلوا من بهجة وجور له وما قال الله تعالى **وهما تكثر عند امره من**  
خليقة **ولو** خالفها تخفى على الناس تعلم **ولذلك** تجد اهل الباطن في الله عنهم جلالهم  
اقرب اليه في الظاهر من غير ان تخدم منهم مقامات تستحقها (القدرة) منهم وبسبب الجاهل لخالهم اذ في  
دعوى وتصور وليس كذلك وانما ذلك شجاعت من قوة الباطن لا فدية لهم على امساكها منها  
ما تكون تجد ثبات النعم ومنعها ما تكون نكاحا للعبادة ليعرفوا انهم ويتبعون بهم في الارشاد  
ومر هذا الامر وهو كثير من اهل الظاهر المتعسفون في العبادة او العجدة وروى في ظاهر الشريعة  
او لم تزل بحجة معكم في الكيفية واركانا **ومن** ذلك ما وقع للشيخ زروق في الله عنه مع  
ابو العواهب التوفيق رضي الله عنه حين حضرت عليه اشار (القدرة) الباطنية حتى قال في الشيخ زروق  
اي مرفقة به وليس كذلك بل ان الشيخ ابا العواهب عظيم الشان راسخ القدر في العلم وان اخذ في  
ابو عثمان العتيبي بكونه يقول ليست حرفة التصوف من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا شرح حسن  
على الحكم الا انه لم يعمل ولا علم وانما تكلموا في او من نكضه رضي الله عنه **من** فانه منك وعل حكمة  
النوع **من** من تكرر في تسموا به **القصص** **من** وانما في قصص معناه حواره **من** يفتنى مرجعته  
بالدمع وهو **من** والسمع ارجال في مريدته **من** صرح حديثك امس وفيه **القصص** **من**  
**من** كل جارية غير اراك بها **من** وكل عضو بالثناء **من** بل تكلمت لم انصو بغيركم **من**  
**من** وكل قلب مشغوف بغيركم **من** اخذتم الروح من بلا طرفة **من** فليست اعني غير امة غيرتكم **من**  
**من** نسبت كل خير بكماء وها **من** الاض بقدر قد نال بغيركم **من** بما المتنازلي لو لا ان تخر بها **من**  
**من** وما الذي ياروما الاطلا او اتيتم **من** لولا ما شاف في ريع والملك ولا صحت في الحق الحقاقة **من**  
**من** والكلال السعي ان في جمعة في الصبغات مما يد على كمال خصوصيته وتفاع ولايته وما حمل الشيخ زروق  
على مقالته تلك الا القوة التي صارت مرآة العواهب مع كونها لم تكمل بحجته معه مع ما صدق منه  
بجانب الشيخ ابراهيم عباد والله تعالى اعلم وهذا الامر الذي ذكرنا من القوة النقية (العبارة) لا يحمله الا ما لم  
يعرف مقامهم وحسب من لم يبلغ مقامهم التسليم **وسمي** هذه القوة التي ظهرت في العارفين  
هو مرجعة الروح وذلك الروح جوة من عالم (العبادة) بل في القوة بلما ركب هذا البحر حبيبت وفهنت



بما ردت الرجوع الى الله فكلية بالحق والافعال الصالحة من حيث كانت من شدة الغنى والافعال الصالحة  
عوايد نفسها وانما كانت لها حبيبة الحبيب وجعلت الى الله فكلية بالحق والافعال الصالحة من حيث كانت من شدة الغنى والافعال الصالحة  
كلت لها امرت ان تجعل له يد بل كانت لها وجعلت لاني ربما رشح شئ من ذلك على الكاهن غلبة ولذلك ذكر  
الشيخ خفي العوايد بالثبوت في التحق بالعبودية يقال كيف تحق لك العوايد وانت لم تحق من نفسك  
**العوايد قلنت** العوايد كلها تعود الى النفس والجنة واستمرت معه حتى صعب حتى جعلت منه سواء كان  
ظاهرا او نورا انما كانت في الدنيا او في الآخرة وفي نفس العوايد كلها هي حبيبة وعوايد بالحبسية  
معنوية **وم** مثال العوايد الحسية عشرة الاكل والشرب والنوم واللباس وخلصة الناس والخل  
في الاسباب وكثرة السلاخ والمخاض والاعتناء والاستغناء في العبادات الحسية او العلوم السبعية وغير ذلك  
**ومثال** العوايد المعنوية حب الجاه والياسة وطلب الخصوصية وحب الدنيا والمداخلة والتكلم  
والكبر والعجب والرياء والجمع في الخلق وغيره وهو الرزق والبطالة والفسوق وغير ذلك مما  
تقدم **وم** خفي من نفسه عوايد هذه المعنوية خفي في العوايد الباطنية في معجبات الخفية  
وتكفي في القلوب وكشف الحجاب وفتح الباب وتخليق العبد وانما في المقام الاحسان وهذا  
هو المعنى عند الاكياس وهو المطلوب من سائر الناس **واما** خفي العوايد الحسية فيكون  
لم يثبت له خصوصية كالسيرة والارباب الشهيرة فيكون جمع بينهما خفي في نفسه  
**وكيف** تكلم ايضا المراد ان تحق لك عوايد نفسك حتى تدخل حصة فذلك وانت لم تحق  
عوايد نفسك بما يجب النفس على الشهادة اما تتخذه من رتبة هذا الوضوء فلو غاب عن رؤيتك  
هذا الوجود لتخفى لها امر الشهادة ولا يمكن ان تغيب عنه الا تحق عوايد نفسها وقد تقدمت  
حكاية الرجل الذي كان مع ابنة ثلثة سنين فليمة وشيعة يقال له لو طليت ثلثة ثمانية سنين لم  
تدري شيئا الذي محبوب بنفسك ثم قال له اذهب الى الساحة الى الجاه واحمل راسك وحينئذ وانزع  
هذه اللباس وانزع عباة عنك وعنقك فكلما هاجوز او اجتمع حولك صبيانا وقل يا فلان  
صوتك من يد صبيان من يصعب عنك اعطيه صرة واحدة خذ السوق واتك على هذه الخانة حتى  
ينفي اليك كل من عرفت ثم قال له كلما مضى واحد فيما يحب من العايد من اسرار العجب حتى يموت نفسه  
وينفي عوايد العايد بحيث خفي في العوايد وتكلم في العوايد **وقد** من ايضا باب الخمول  
فصحة العبد الى المشقة والمجدة وغيره من صفات العوايد **فخفي** في العوايد والعوايد والعوايد

لهم

لهم العوايد **واما** من يفي مع عوايد نفسه فلا يجمع ان يتقنع بحصة فذلك قال الشيخ  
ابو المواهب رضي الله عنه مرار على شهود الجمال قبل تدايه بالجمال في داره فانه جالس لا جالس  
اعلم على النفس من خفي عوايدها فتبين بالحق بل بالذل والغباء بالحق والجهل بالحق وغير ذلك  
**وقال** الشيخ ابو الحسن رضي الله عنه الله وان الرفوع قد حكمت عليهم بالذل حتى غزوا وحكمت  
عليهم بالبعد حتى وجدوا ولا مضمع في نيل الحق بالله حتى يتقنع بالذل ولا به نيل الغنا به حتى  
يتقنع بالبعد مما سواه **وقال** ابو حفرة البغداد رضي الله عنه علامة الصوفي الصادق ان  
يقضي بعد الغنا وبذل بعد العري ويجوز بعد الشهرة **وهذه** الاخبار كلها تدل على ان خفي  
عوايد النفس شيئا في تحق نيل الخصوصية فمن ادعاه قبل ان يخفي فيها وجهه وكذا انما تقدم  
عراي المواهب **وكتب** شيخنا رضي الله عنه الى بعض الاخوان **واما** بعد ما اردت ان تكون  
اعمالكم زكية واحوالكم مصرية فقلوا من العوايد ولا تغفلوا عن العوايد **وم** من سمعته  
يقول من جملة العوايد تتبع الباطل وعشرة النوازل وبانه يشتهى القلب وانما يلزم المرء  
في كل واحدة او عطا واحدة او واحدة ما يليق به او لا يلائم **فخفي** العوايد ليد العوايد هذا  
فتبين كثرة الاكل والجوع والنوم بالسهر وتبين كثرة اللباس في الثقل منه او ما حشش من  
التياب كالمرقعات وفحولا وتبين كثرة الخلطة بالعرلة والاسطى بالزهد والكلع بالصحة  
وسوء الخلق بحسن الخلق وتبين حب الجاه والياسة بالذل والخمول وسفوق المني لانه عند  
الناس وحب الدنيا بالزهد وبها والبرار منقلا وكذا تطاير بالقلبية من الرذائل والخلية بالباطل  
فاذا تخفى المرء بهذه الامور خرفت له العوايد على ما يجب حتى يكون لغير الله عنه موافقة  
لغير الله فيكون امره بامر الله وما ذلك على الله بغيره **ولا** به خفي العوايد الباطنية من  
شيء كامل جامع بين حقيقة وشيء يملك بهقته فاذا رمت يد في نفسك حملت الهمة  
ونصرتك القدرية فقلت لها بالمرقة **واما** اذا لم يكن شيئا فكلما قلتهما رجعت اكي مما كانت  
ولا تموت النفس الحية الا مع الاموات كما قال شيخنا رضي الله عنه وهذا امر محجب وبالله التوفيق  
**وخفي** العوايد الباطنية التي هي مع الحجب وشهود المحبوب لا يكون بهيئة الطلب دون  
السعي في السعي مع تحق الادب كما انه على ذلك يقول ليس الشان وجود القلب انما  
الشان ان تزق حصى الادب **قلنت** قد تقدم بما اورا القليل ان القلب كله مخفي



عنه العفيف او لا الا بانه لما يقتضيه من وجود النفس والوقوف مع الحسرة اذ العار والعفو  
لم يتولى حاجة يطلبها لانه قد حصل له الغنى الا بانه وما من مولا به بالحكايا الا وهو معنى قد  
مولاه والغنية عما سواه ما اذا بقد مروجك بلبعض الشان وجود صورة الطلب وانما  
الشان ان تستغنى به عن كل مطلب وتزنى معه حشر الارب وهو الاكثفا بعلم الله والوقوف  
مع مراد الله **قال الشيخ** زروق رضي الله عنه والادب على ثلاثة اوجوه ادا ب في الظاهر وفيه وفي  
بلا فامة الخوف وفي ادا ب في الباطن بالاعراض عن كل مخلوق وفي ادا ب فيهما وفيه بالاخيار  
الحق والدوام بربيع على بساط الصدق وفيه هو جملة الامر وتبصيره وتزني به وتبصيره  
بما كملب عنه العار بربيع ليس هو بل صار المبالغة وانما هو بل صار الحال وهو الاضطرار وهو ظهور  
الذلة والافتقار كما انه عليه بقوله ما كملب لك **شيء** مثل الاضطرار والاضطرار بالمواهب **مثل**  
**الذلة والافتقار قلت** انما كملب العار بربيع بل صار الحال دون المقال لما حققه في م  
وجود مع بقة حتى شهده وامنته في محنته ونعمته ونعمته بلذا في كل نعم بل القوة والجلالة تلتفك  
بالضعف والاذلال محبته في كل نعم بل اسم الجميل في كل نعم كل جميل واذا انجلي هو باسمه العزيب  
او القهار وتلفك بالذلة والافتقار فتتوارى عليهم المواهب الغزارة بلذا اردت انما العفيف ان  
تطلب من مولاك شيئا جليلا او دجعا عليك بالاضطرار والاضطرار هو ان يكون كل شيء فيك والنجى والاضطرار  
في النية ان يكون لا يرى غيابة الامواله ولا يجرى الجحانة من خلفه احد اسواه ما كملب لك من مولاك  
**شيء** مثل الاضطرار اليه والوقوف بربيعه في محبة جلية العبيد هناك تنال كل ما تريد كما قال  
القناع **ما** ادا ب العبيد تذلل **ما** والعبد لا بدع الادب **ما** باذا انما ما له **ما** نال المودة واقترب **ما**  
وقال **ما** ومارمتك الدخول عليه حتى **ما** حلت محلة العبد الذليل **ما** واغضبت الجهور على انما **ما**  
**ما** وصنت النفس على قال وقيل **ما** واذا اردت ورود المواهب عليك وهي العلوق الدنية والاسرار  
الربانية فلا **شيء** اصبر لك بهذا مثل الذلة والافتقار بربيع الخليم **ما** يكون ذلك فلبا  
وقال **ما** فينبغي لك حينئذ ان تقسم تعد لثوب المواهب ونيل المراتب **ما** قال تغلى انما الصدقات  
للعقلاء والامهات **ما** وقال تغلى امر بربيع المصطفى **ما** وقال ولقد نعم بربيع رواتن **ما** ل  
وقال صلى الله عليه وسلم واعلم ان النصير مع الصبر وان العرج مع التوب وان مع العسر يسرا **ما** وقال  
سهل من عبد الله رضي الله عنه ما لا تخفى به بافته الى الله تغلى **شيء** الا قال الله تعالى للمسلمة لسوا

انما لا يتحمل كلامه لا جنته ليك ليك **ما** باذا كملت الدخول مع الاحباب بفق ذليلا حقيقا بالباب  
حتى يربوع بينك وبينه الحجاب من دون حيلة منك ولا اسباب وانما هو مفضل من الغنى والوهاب  
كما انما الرزق بقوله لو كنت لا تطل اليه الا بعد بناء مساويك ومحو عاويك لم تطل اليه ابدا **ما**  
اذا اراد ان يبع ذلك اليه منى وصيك بوصفه ونفى نعتك بنعته بوهلك اليه بما منه اليك  
لا بما منك اليه **قلت** الوصول اليه هو العلم به وبالحقيقة بحيث يفنى من لربيع ويفنى من  
لم يزل وهذا الا يكون الا بعد موت النجوس وحق الراس وبذا الارواح وبيع الاشباح  
لقوله تغلى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة اذ جنة المعارف لاهل  
الجهاد الا بيه وجنة الزخا لاهل الجهاد الاصغى ولقوله عليه السلام موتوا قبل ان تموتوا  
ذكره النفقشني في شرح الهادي حيا **وقال** في الطائفة التي لا يدخل على الله الامر لا يسي  
احد هما الموت الا بيه وهو الموت المحض والثناء الموت التي تقتضيه هذه الطائفة بغير موت النفس  
وقال الششتري رضي الله عنه **ما** ان تزد وعلنا جوتى شريك لا ينال النوصال من فيه **ما**  
وقال ايضا **ما** ليس يدرك وطاك **ما** كل من فيه بفي **ما** وقال الشيخ ابو الحسن رضي الله عنه لا يصل  
الرب الى الله تغلى ومعه شهوة من شهواته او تدبير من تدبيراته او اختيار من اختياراته وهذه  
التصغية ليست هي من جعل العبد وتعبه وانما هي بباطن عناية ربه بملوك العبد لا يصل الى الله  
تغلى الا بعد بناء مساويك ومحو عاويك **ما** حيث هو هو بل يصل ابدا الى الحق تغلى من حرمه  
وجوده اذ اراد ان يصى عنه مضافة البعد الحق لم ياتوا فدهسه ونعوت وصيه ما يغيب به  
العبد عن شهوة نفسه بحقيقة تقبلي المساواة وتفق الا عاوه فيحصل الوصول ويبلغ  
التمام بما مر اليه الى العبد من سائر العناينة والوداده لا بما مر العبد الى الله من النكد والاجتهاد  
وارشيت قلت بناء المساواة هو التكليف مراوفا بالبشرية وهي الاكلا المذمومة من حيث  
هي ومحو العاوه هو النسي من الحول والقوة بحيث لا يرى لنفسه معلولا ولا تتركها لا تقصا او ما لا  
وانما هي غرض لصفاء الافكاره نفي عليها احوال الواحد الفقار وتحقيق هادير الامر من على  
الكمال مع وجود النفس كاد يكون من العاوه لا الى الحق تغلى لكرمه وجوده اذ اراد منك صدق  
الطلب واراد ان يبع ذلك اليه وصلة الى ربي من اوليائه والصلوة على خصوصيته والصلوة برب  
بلزمت الادب معه **ما** انما لا يسميك حتى قال لك **ما** انما انك مريد بحقيقة يستغنى الحق تغلى وصيك



الذي هو وصف العبودية بوصفه الذي هو وصف الحيية فيتنفسا و هو البشريته بظهور اوصاف  
الروحانية ويحك ايضا نعتك الذي هو الحدث ببعته الذي هو القدر او نكتك الذي هو العدد  
ببعته الذي هو الوجود وقال الشيخ زروق ستي بقى بعتاه وذلي يعني وعي في بقدرته وضعفك  
بقوته ويري بك عن شهود ذلك منك واليك بشهود ما منه اليك **فلن** وهو لازم لما جسرته  
به موصف العبودية ونعت الحيية هو ذلك حينئذ بما منه اليك من الاحسان والظفر  
والامتنان لا بما منك اليه من العجاجة او الكاعة او الازعان **ومثال** التبرس كالحجة كلما  
غسلت يداك بظهور زاده سوادها باذا استنعتت يداك النار ونفخ فيه الريح كستها النار ولم يبق  
لنور الحجة اية كذلك او هو البشريته اذا اكسها نور الروحانية نعتت ظلمة البشريته ولم يبق  
لها الا تشقلب البشريته بصبغة روحانية وفي ذلك يقول السشتي في بعض ارجاله **م م م م م**  
**م** فمقي ما يبرك **م** زالت البشريته **م** وتكونت غصرا **م** في صغار وحانيا **م** وانار النور في البشريته  
هي مخالفة الهوى وتحمل النفس ما يقع عليها كالذوال البقي ونحوهما مع دواء كمال اسم العبود  
بقلماني في بيتي انت بشييتي وفويت برحمتي حتى تقنوني على بشييتي بحبيبة فيقول الحكم لها  
بتعجب في نور مذكورها وتقي بشهود عظيمة محبو بها بحبيبة يحصل الوصال ويتحقق العباد  
في حق العجالة والجلال **م** ولست شيتي ايقار من عنده **م** فالتقت الخطاب **م** وسمعت منه **م**  
**م** على عر كدغاب **م** وانا عن مبن **م** وارفع في الحجاب **م** وشهدت ان **م** ما يقال ان **م**  
**م** عنت عر ان **م** لم اجد مرخص **م** في الخفية غيب **م** وبالس التوقيف **م** هذا **م** اخي  
الباب الثالث عشر وحالها امرك بالاعلى بوصف الربوبية والتحقق بوصف العبودية  
وعده مشاركتك له بوصف الحيية وما تغود تبارك من ذلك وما خفي لها تلك العوايد هناك  
حتى تتهدب وتقادب وتكتفي بعلم الخالق وجود القلب ويكون قلبها شاهدا حالها  
من الذل والانكسار وظهور العاقبة والاضمار بحبيبة تترادف عليها المواهب وتنازل في ذلك  
غاية المكاتب ومنتقى الرغائب وهو الوصول الى حضرة القدوس ومحل الانس من غيب  
هيلة ولا اختفاء وانما هو منة من الكريم الوهاب مر عليها بالوصول وتفضل عليها بالقبول  
كما انشأ الرذلي في اول الباب الرابع عشر فقال **وقال رضي الله عنه لو اجمع سنه لو**  
**يكر عملها للقبول فلن** لا العمل الذي يكونه العمل للقبول هو الذي تنوهم

91  
فيه شريك القبول وهو في الاضمار وغاية الخضوع والتبري فيه من الحول والقوة وهذا في غاية الشدة و  
بلوال الله سبحانه تعضل علينا جميل سنه بعظم مساهلنا بظلال الجبروت وما كان عملها للقبول  
ولما ان الذي مر بوجوه الاعمال ليس بوجوه القبول والاقبال **فقال** بعضهم اهناى الاجل له ولما ان  
نعيشر الاله سنه ولو كشف انكشاف عن امر عظيم **وقال** يحيى بن معاذ رضي الله عنه مسكين  
ابراهيم بن جهم معيب وقلب معيب بي يداي خرج من عيسى عليه السلام بعمل العبد لما كان في هذه  
العثانة لم يترك فيه اهلية لوجود القبول لو لا جميل سنه الله تعالى وعظيم حلمه وبره وليعتقد العبد  
على فضل الله تعالى وكرمه لا على احتفاده وعمله **م** وروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال  
البلاء والقوى والشهوة معجونة بحبي **م** ادع **م** فيل وهو معنى قوله تعالى انا خلقنا الانسان من طينة  
امتاج اء اخلاص باقتلاك به اليك والقوى والشهوة في كبر ادم منها فلي منه انك لا تترك  
ما امة بينته فلا يفتنه وبشرته موجودة فاذا انقذت البشريته خصالا ومعنى لم يبق حكم الله فيه  
الامطاجية ومارا الحكم للروح النورانية والله تعالى اعلم فاذا اتقرا ان عملنا من خول ولبيس احكام  
للقبول لو لا جميل سنه الامول علمت ان افقارنا الى حلمه وعقوبه في حال الكاعة اعظم من  
افقارنا اليه في حال المعصية كما بان ذلك بقوله انت اني حلمه اذا المعصية اخرج منك اليه اذا  
**عصية فلن** و ذلك لان الكاعة بضمها العن والروعة **م** وللنفس من الشهوة ومعتة  
ولما التاسر للحنون صاحب الكاعة الكاهنة وينضرونه بعين التعظيم ويبدرون اليه بلخندمة  
والتشريح وكلمة كعنة غير الخلق **م** سفك من عيب الحق اركان يفرح بذلك ويقنع به دون  
الملك الحق بخلاف المعصية فانما هي بضمها الذا والانتكمار ومحل الصغور والاختصار وحل  
ما سفك من غير الخلق **م** كعنة غير الحق وكان العبد في حال كاعته في احوج الى حلمه وعقوبه  
منه في حال معصيته لان الكاعة التي ينشأ عنها العن والاستكبار ارفع من المعصية التي  
تورى الف والافقار بل هي الخفية ليست بكاعة لان الكاعة التي توجب البعد ليست بكاعة  
والمعصية التي توجب القرب ليست بمعصية وفي الحديث يقول الله تبارك وتعالى انا عند التمسك  
قلوبهم من اجل ومرثا الله عنده اعني من اني مكيب توجب له طاعته طردة وبعده اوحى الله  
تعالى الى بعض الانبياء عليهم السلام في عبادي الله يبين لا يغتر واوله ان افر عليهم عدل  
وفضلك اعده بهو غير ظالم **م** وقال عبادي الخاضعين لا يابئس من رجعت فانه لا يبين على ذنبا غفيرة







حيث امرت به **الحمد لله** على ما عليه وسيله انه قال لا يحايي استغيا امر الله على الحياة فالله انما استغيا  
والحمد لله قال لهو الحياة من الله على الحياة ان تحبب الراس وما عوى والبطن وما عوى وتذكي الفم والبلع  
من بعد ذلك جفد استغيا من الله على الحياة هو لا يصاحب النية ومالك هو الذي يصحبك وهو عالم بجميعك  
لا في ذلك داع للصيانة من التعلق والى ياء وانصنع وليس ذلك الامور كما ان العالم بخفياتها المملح  
على صرك وعلافتك اعصيته مستركه وارا عتذرت اليه قبل عذرك وقد قيل من الحكمة في قوله تعالى  
ار الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة مع ان النمل ملكه ثلاثة اشياء احدها  
البطارة بعدد الرب والعبيد لا العتق من الله انما ليس له العبد نفسه اليه فيستولي به في  
لا يتويع الابان تسليم ولا جباله الابعد اقباض الاشياء الخصار التنازع والفضل في ظهور النسبة  
له سبحانه وخذ في الصلابة بجانب الحق وفتحت حديثك انت الصاحب في السبع واختار في الطائفة في بني  
على العمل والظاهر ان الصنيع يرى ذلك في محل اثاره الادب والاختيار وعليه ما هو حكمة الحق التي  
في بعض ثبته فانه الشيخ زروق رضي الله عنه **واعلم ان الامر في غيبه الحكمة في بعض المودة والحكمة**  
**امر ان احد هذه ما تقدم من كون الصاحب يفتح في شئك بجملة ويشتري منك بوجهه وانما**  
**تكونه تحبك ويحبك الرضى في مرغى غرض ولا من بعدته في محبتك والى اشارة بقوله خير من**  
**تحب من يملكك لا الله يعوده منك اليك قلت** ولا يوجد هذا الوصف العجيب في الالغني  
الحصيدة العمل الطاريد يجب مريضا بلا علة ولا سببا هو فيفت مريضا بلا ضرر ولا حكمة منه ولا  
تعبه يغيب مريضا بلا عمل وبيعه مريضا بلا زلة لا يستل عدا يعمل هو يضلون  
ولو شاء ربك ما جعلوه ولو شاء الله لهدى الناس جميعا **ولا منا انما قوم مع اهل الخفي واما**  
**باعتبار الحكمة واهل التنقيح بلا يظلم ربك احدا ولا يجر على العيب هو ما على المسبب من وجه**  
**خير في جملة الله وموجود غير ذي فلا يلوم الا نفسه ولما جبال العينية رجا الله** اذا كنت في حكم  
الضمير عايبا **ولا في حكم الحقيقة كما في** فيجني من تحبب ارباب الانسان مولاى الخ  
يملك تحفته ويحبك لحبته من غير نفع يعود منك اليه وانما هو في واحسان منه اليك  
ويحب تنكره وتكلم الناس بغيره وضرة ارباب من نفعه **قال** بعضهم جرب الناس تجد هم  
عقارب فاذا كملت الحكمة بالحب انما ريس الذين ينهضك حالهم ويد لك على الله فلا رهم  
ولم ذر صاحب العينية حيك بقوله عيتيته **م** فيشفي ولذا بالاولياء بانهم **م** لهم من كتاب

الحق تلك الرخايع **م** هم الدخى للدهوى والنش للرجاء **م** ومنهم ينال الصب ما هو طامع **م**  
**م** بهو يفتن للغير من رطله الرعى **م** بهو يجذب العشاى والرعى شامع **م** هو الرصد  
والطلوع والسؤل والمنا **م** واسم لقوة الصاب **م** الحب شامع **م** هو الناس في الزمان عينة جنابهم **م**  
**م** يعيقر لشي العالم من راجع **م** وقاله النخيل من حكمة غيرهم من الغايبين والوعاء **م** وفالضلع  
وصلت ابداع غفلته **م** وما وصل العدة الا ما فاض **م** وجانب جناب الاجنبى لو انه **م** لفي انتساب  
في المناجى من راجع **م** بلانفس من جالس على نسبة **م** ومدة خلة القلب تلك الصبايع **م** والحامل  
ارحمة من ربه الى الله وجاهد الالعية الله اذا ما لم سواء **م** والنش الى العارف بالله وانما هو النش الى  
الله اذا لم يتوحيه بغيره نعم الله فيضار نور اعظام نور الله وفيه هو قال عليه السلام **م** الله رجا الامر نفي  
اليهم سعة سعادة لا يشقى بعد هذا الابد وهو موجودون لا يفتنهم عن ابد الظاهر ويختار الشمس  
لا يجفوا لظلم من اراد الله منه صر او بعد او الصلابة بالله من السلب بعد العكاه **م** وسر سوء الفضاة  
وشماتة الاعداء وعظام الاعداء وخيبة الرجاء وزوال النعمته **م** ووجه النعمته **م** امير **م**  
بلادة كحكمة انما رجب هو حصول اليقين كما اشار اليه بقوله لو اشرف نور اليقين لم ايت  
الاخرة ارباب اليك من ان نزل اليها والى ان محاسن الدنيا قد فشت كسفة البقاء عليها  
**قلت** اليقين هو العلم الذي لا يحد وهو لا يخالف ريب ولا يحجب اضطراب مشتومر بغير الماء  
اذا حبس ولم يجر شبيه به **م** العلم اذا عينته الصماتية ولم يبق للقلب في شئ ولا اضطراب واشراق شورة  
هو ظهوره على الجوارح فيكشف فيها الزهدة الدنيا والرغبة في الاخرة ويكشف فيها الانبياء  
الى الله والاستيلاء الرضى في جماله والسكون والخضوع تحت قهره جلالة والحصانة الى ابتغاء  
مراضاته والمباداة الى مضان محله **م** ونهج اللسان بذكره **م** وشغل القلب بالملكية في عظمته  
وهيمن الروح في حضرة قوته **م** وسكر هاهم شراب عبه واعتما هذا بشهود في به **م** وهذه علامة ان  
نور اليقين في القلب ومن علامة ايضا ربح الاجل على الجاهل **م** وبعية حاصله والغيب شهادة فان  
ما في عدون ذلك وما انتق معجبه **م** ولا في هذا المعنى **م** ولا في نفي بغير الله حبل **م** وكى ابد اذا  
عشق واستياق **م** ترى الامر المعجبة اعيان **م** وقضى بالوطل والاعلاى **م** كنت ذيلها  
قول القائل **م** وما د هشر وما من الحق **م** ولا عيش وساة (فوق يلى) **م** وما الع نيس  
يا فينة تحم **م** وما حوى الدنيا بلى **م** **ولو** اشرف نور اليقين في قلبك الى ايت الاخرة الانية



حاضرة ليدى اذى اليك من ان تزل اليها اذ هي الراحة اليك والعدو لك ولما انت بها من الدنيا  
الوصية العلية قد ظهرت كصفة العناء عليها بطار ما كان لها وما كان لها من صلاها  
وما كان كشيها صا لشيها وما كان كشيها صا لشيها وما كان كشيها صا لشيها  
وانما بعد ذلك عن الخلق ضعف ايمانهم وقلته نور ايمانهم ولما اشرق نور اليقين فلو يصر لراوا  
انه نيل مكسوة انوارها بادية عوارها كماراهل حارة رضى الله عنه حين اخبر عن حقيقة ايمانه  
بقوله روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشى اذ استقبله شاب من الانصار  
يقال له النبي صلى الله عليه وسلم كيف اصبحت بلحارة قال اصبحت مومنا بالله فقال له انك ما تقول  
بان لكل قول حقيقة بما حقيقة ايمانك فقال يا رسول الله عنى فبما نعتى عنى نيل اذ ريت وهى بنت  
باسمها ليلى والخصمات نهارا بطابع شرب بارا وكذا انضى الى اهل الجنة يتزاورون فيها وكان  
انكى الى اهل النار يتعاضون فيها فقال له انك ما اصبحت بالزعم عبد انوار الله الايمان فليد رسول الله  
ادع الله بالشهادة بعد ما انزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقتل يوم بدر شهيد اجزاء امد  
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله علمت منزلة حارة منى فان يترى الجنة اصبى  
ولم يترى الجنة ترى ما صنع فقال له وقلت اجنته هى انها جنان وان اشد اهل البعد من الاعلى  
وجعت وهى تفحك وتقول بخ بخ يا حارة **وهكلا** اهل معاذ بر جميل رضى الله عنه حين خرج على  
النبي صلى الله عليه وسلم وهو يتبع فقال له كيف اصبحت يا معاذ قال اصبحت مومنا فقال له النبي صلى الله  
عليه وسلم ان لكل قول مصداقا ولكل حق حقيقة بما مصداقا ما تقول فقال يا رسول الله ما اصبحت  
صباحا فاك الاضحت ان لا امسى وما امسى فاك الاضحت ان لا امسى وما امسى فاك الاضحت  
ان لا اتبعها باخرى وتلك انكى الى المنجائية كل من تدمع الى كتابها مع نبيها واوتاهها الله  
ثلاث تعب من مدرن الله وكل من انكى الى عفوية اهل النار وثواب اهل الجنة فقال صلى الله عليه وسلم  
بقال صلى الله عليه وسلم **هاهنا** الرجلان الانصار يان اشرق نور الايمان فلو يصر لراوا  
انه بهما صدورهما واوا ما كان اجمالا عابلا وما كان انيالا واما **وهكلا** اهل البعد من الاعلى  
الى الله عليه وسلم انه قال ان النار اذا دخل القلب انشجرت له النور وانفسح قلبه يا رسول الله هل لى  
مرعانة يعرف بها قال نعم النجاة من دار الغرور والانابة الى دار الخلود والاستعداد للصوت قبل  
نزوله او كما قال عليه السلام **وقال** احمد بن حنبل الانكاسى رضى الله عنه النبي صلى الله عليه وسلم

قل

قلب العبد حتى يتأقده به امور اخية ونجوى به كل حجاب بينه وبينها حتى يطلع الاخرة كالمسافر  
لهام **قلت** باذا انكسر الشراى نور الايمان على وجود الاكوان ورفع الاعيان على وجود  
الاعيان ولم يبق الا نور الملك الى ان كسا الشراى الى بقوله **ما حجبك عن الله وجود موجود معه**  
**اذ لا شىء معه ولا شىء حجبك عنه فهو موجود معه قلت** الحق تعالى **ما حجبك** ونوره ليلها بل هو  
وانما حجب مفتضى اسمه الحكيم واسمه القاهر بما حجبك عن شهود الحق وجود شىء معه اياه مع  
انه تعالى الله عما يشركون ولا شىء حجبك عن شهوده فهو موجود معه ولما شىء معه ولا شىء حجبك  
ولما شىء هو الاول والاخر والظاهر والباطن واحد به انة به صيانة به اجماله بالبعد لا يبعد من شىء  
والصحة لا تقارن الموصوف بالبعد من شىء والبال على واحد والصحة من شدة واتصاف بها واحد والقسمة  
رضى الله عنه **ما حجبك** لا تخفى **ما** لم تضى **ما** وذلك معلوم **ما** تلك الصور **ما** جابر عن الاحدس  
**ما** ترى عنى **ما** وسبب تو هو الغيبة عنى **ما** العلى **ما** وسبب عنى **ما** العلى **ما** العلى **ما** العلى  
للقول **ما** عن النبي الى حضرة علاج الغيوب **ما** وحكمة حب الدنيا كمنور الفقيه **ما** جعفر فقامت تغلى  
اراحتها بلا حجاب **ما** وعلم نور شمس بلا حجاب **ما** وايضا قال **ما** العبد **ما** حجبك من انوار الربوبية  
وجود الحكمة تستنت كمنور الشريعة **قال** بعض العارفين الحق تعالى منزلة عن الابرار الجنة  
والنبي والمادة والصورة ومع ذلك لا يخلوا من ابرار مكان ولا كرم ولا كيف ولا جسد ولا جوهر ولا  
عرض لان الحكيم سار كل شىء ونورينه ظاهر كل شىء ولا ظاهرا واحاطة فكيف بقلبي غير متقيد  
بذلك ومن لم يذوق هذه اول يشده فهو اعلى البصيرة فهو من مشاهد الحق انقى من كل ابرار  
رضى الله عنه **ما** هو الحق العبد **ما** هو الحق العبد **ما** هو الحق العبد **ما** هو الحق العبد  
بغير شك **ما** هو الحق العبد **ما** هو الحق العبد **ما** هو الحق العبد **ما** هو الحق العبد  
عن الشهود **ما** هو الحق العبد **ما** هو الحق العبد **ما** هو الحق العبد **ما** هو الحق العبد  
له كمال **ما** سجود النبى **ما** سجود النبى **ما** سجود النبى **ما** سجود النبى  
المرتب **ما** وقال الشيخ الفكي مولا عبد الصالح بن مسكين بخلاف الرواية الشيخ ابا الحسن الشافعي  
رضى الله عنهما وصحة له وقد تعدت حد بص الايمان تجد الله تعالى كل شىء وعنه كل شىء ومع كل  
شىء وقبل كل شىء وبعد كل شىء وكون كل شىء وتحت كل شىء وفي يده كل شىء ومجيبا لكل شىء  
بلى هو عليه وبحيكة هي نعمته وعد عن الكفر بينه والحدود والامان والجاهات وعلى العبد والغيب



























محبوبهم وهو يستأنسون بخلته المعية بخلته ياخذون النصب من كل شيء ويعلمون من  
الله كل شيء فإذا أرادوا ان يصعدوا بالله لخشوعه العبد من الله والى الله ولا شيء في النور سواء  
وليس له الحق اليه العبد من الله كما في الحديث وإذا ما انقضوا تلبذوا بالمال الله أو شفعة  
على عباد الله مرعاه وليا وفقه إذا ما بالحق وصار يسكنهم بالله وفيه من الله استغنوا  
به عما سواه وهذا المعنى وهو العبد عن النعم وسر مدحهم لانفسهم فخذ تالما النعم الله  
عليهم كالشيخ عبد الغادر الجيلا نرضى الله عنه والشاذي والشيخ زروق والشاذي هم رضى  
الله عنهم وذلك مشهور عنهم ونظما ونثرا **من اجل ذلك** ايضا افروا من مدحهم والظهور  
الانفسا كما عند مدحهم وللمولاي رضى الله عنه فصايد مدح شيخه ابا العباس وداي يقول انه ايدى  
الله بروح الله سر كما ان يقول عليه السلام بحسار من لا يرضى الله عنه حين يمدح عليه السلام  
ومدح الشيخ من اعظم الغيبت واوتي الوصل الى الوصول اذ هو رب الله الاعظم وبه الله الاخذة  
به الدخيل الى الحضرة من مدحهم وفقه مدح الله ان الذي يمدحهم انما يمدحون الله ورسوله  
يفقه في الله وتلك مدح الرسول صلى الله عليه وسلم هو رب عظيم الوصول الى حضرة الكليم بل  
قلت قوله عليه السلام احشوا القرباء وجوه العدا حين يقتل النعم ويصدى بمدح العارفين  
وغيرهم قلت هو حصول على المدح بالذبح على وجه الطمع كما يقع للملوك والرباب الاموال  
كما عايناه عند هو او يميل على من كان ينفذ مع نفسه ظاهرا على كمال العباد الى هذا امدحهم  
احد يبيح ان يجره ويخشى وجهه التراب فيل حقيقة وقيل غناية عن الخيبة والى دور النعم والرجى  
**واما** العارفين المتحققون بفقه عروا الممدوح وعاجوا عن شهود الواسطة المادح والممدوح  
نفعنا الله بذكرهم وخرقنا بسلكهم امين ثم من علامة الكمال الخفي الاعتدال واستواء  
الاصوال في غاية خصال المدح والذم والعنى والذل والقبض والبصا والمنع والعطاء وفقه تفقه  
بعضها واثار الى الاخير تير بقوله **مهمل** كنت اذا اعطيت بسلك العطاء واذا منعتا فيض  
المنع باستدل بذلك على ثبوت محبوبيتك وعد مدح مدح عبيدك **قلت** ان المحبوبة  
والتكامل هو الفضول في قوم وليس منهم ولم يمتدازهم والطيب هو الخلية للوليقة من غير عوكة  
وهو منصرف الى رجل من اهل الشوفة من عبيد الله بن عكبان كما يقال له طيب الى الامي الله طاب يلا  
الى ان لا يمدح من غير اية عن اليها بشبه المولاي من مدحهم ولم يتفقوا بتحقيقها

استواء

استواء الاصول **فاما** كنت ايتها العقيم اذا اعطيت حظك ومنك وانزلت بهو ايدى وهوا  
من الغنى والعنى والجاه والبسكو الكفة والعاجية وبنيت لك من الخضم والصفوات انفسك  
ومجتا واذا منعت من حظك وشهوانك وابد لك الغنا بالقي والعنى بالذل والجاه بالخمول  
والنصف بالفيض والكفة بالمرض والعاجية بالبلية انقبضت وجنتا واستدل بذلك على ثبوت نفيك  
على كلامهم ولا تنسب لك من مقامهم وانما انت كصبي الاى اسره ما زلت بعبادة النعماء واستدل  
بذلك ايضا على عدم مدحك في عبيدك اذ المدح في العبودية يقتضى استواء النعمة والبلية كما قال  
الشاعر **ما احب الى انتم احسن الدهر ام اساءه** فلو نوا كما شئتم انما لك الخلق **قال** ابو عثمان  
الجبيري رضى الله عنه لا يكمل الرجل حتى يستوفى قلبه في اربعة اشياء في المنع والعطاء والعنى والذل **فاما**  
كما ان العقيم يتعسف عند الجلاله وينهى عن عنة حملة الابطاله كما علم انه ضعيف الحال منتهى  
على مقامات الرجال **قال** في التوسيع وقد ابتلى الله بحكمته وجود منتهى العبيد الذين ليسوا  
بصادقير بالقطار ما تقوا من الرغبة واسروا من الشهوة فاجتنبوا انفسهم لانياء الدنيا  
ميا سكين لهم ولا يغير لهم مواغير لهم على ملذوذاتهم مدح غير على انهم يفتن الواحد منهم  
يتنير كما تنير العروس معينون بالصلاح فلو انهم عاينوا على اصلاح سائرهم ولقد وسعهم  
الحق بصحة كشف بها عوارهم والحق اخبارهم وبعد اركان نسيته ان لوهم ومع الله ارفال  
فيه عبيد القهر يخرج مرهقة النسيبة لعد مدح فصار يقال له شيخ الامير اوليك (الاذنور على  
الله الصادقون العباد عن محبة اولياء الله ما يشهدك النعم من نعمهم يحبونه على كل منتهى  
له صاوي وغير صاوي بهي حجب اصل التحقيق وسحب شمس اهل التوفيق في بواحبوا له  
ونشروا اعلامهم وليسوا ذروهم واذ او نعت الحملتو لو على اعقابهم ناصحين المستنق من كل لغة  
بالدعوى وفلو بهم خاوية من التقوى التي يجمعوا قولهم سبحانه ليس مثل الصادق غير مدحهم  
انزوا اسال الصادق غير مدحهم انتهى المدح غير من غير سؤال الى يصعدوا قول الله سبحانه وقلى  
اعملوا بغير الله عملهم رسولهم والمؤمنون وسمي حور الى عالم الغيب والشهادة فينبغي ان لا تستم  
تعملون بهم في الكفر الى الصادق غير وعملهم عمل المعنى غير كما قال السفاي **ما اما** الخيام  
بانها الخيام **ما** وارى نصاء الخي غير نصاءها لا والخي جنت في يمينه مستفيل الركن  
من كجها **ما** ما بصرت عين خيل فييلة **ما** الاكيت احبته بعنا **ما** هذا



باب الخامس عشر وحاشا لقلب اذ اب المريرة المدح والذم ومرجعها الى خمسة **الاول** م  
التي يصنع مدحها باليسر وفيها **الثاني** استيلاء كسر اسم ان يصح بوجه لا يشهد من نفسه **الثالث**  
ان يرجع اليه غير مدحها فيقول عليه ولا يختص بها عند الناس ويعتقد عليه **الرابع** ان يكثر من المدح  
والشكر لملوكه حيث يستعيبونه وانهم توفيقه وهذه الخاتمة ان يكون معتدلي الحال سليم القلب  
ولا يجن عند الفخ ولا يفرح عند المدح **قال** بعض الحكماء في حق الرجل ان يمدح الرجل ان يمدح الرجل ان يمدح  
اليك مران يقال لك يمدح الرجل ان يمدح الرجل ان يمدح الرجل ان يمدح الرجل ان يمدح الرجل ان يمدح  
الرجل ان يمدح الرجل ان يمدح الرجل ان يمدح الرجل ان يمدح الرجل ان يمدح الرجل ان يمدح الرجل ان يمدح  
افضل الوجود او اقل الوجود بالوقت الذي يكون فيه ان الرجل ان يمدح الرجل ان يمدح الرجل ان يمدح  
المدح ان يمدح الرجل ان يمدح الرجل ان يمدح الرجل ان يمدح الرجل ان يمدح الرجل ان يمدح الرجل ان يمدح  
بالعباد يمدحون حب الذم على المدح والعارفون يمدحون حب المدح على الذم او يعتد لكون كمال  
يعتد لكونه حال المنع والنعاء والقبض والبسك والذم والعري والبعث والغناء وغير ذلك من الاختلاف  
الانما روتها في الاصول من جملة ذلك الخوف والرجاء بحيث اذا مدحت منه فملاحة لا يرد  
رجاء هو اذا رفعت منه فملاحة لا يعلم خوبهم ولا تنقص استغناء متهم كما اشار اليه في اول  
الباب السادس عشر في قوله وقال رضي الله عنه اذا وقع منك ذنب فلا يكثر سبها **يويسر**  
مرحصول الاستغناء مع ربه فينبذ يكون ذلك في ذنب قدر عليك **قلت** الصابي  
المدح بغيره او الواصل الى الخفيوه كالي غيب المعنى جاد في المعنى كاد من التبعين والبعث ولا اذا  
وقعت منه نكبة او سفينة او صدرت منه عثرة او هجوة استوى على جواده واستمر على غارته  
في طلب مراده واذا سقط وجعل يتصرف في سفينة كاد في ليل على متنه وعده تحصيل حليته  
ولا اذا وقع منك ايها البغي ذنب فلا يكثر سبها فيلعن الله او يوبسك من الاستغناء مع الله  
يستغاث عليك وبالي المعصية وتعلم في حق المعصية والبلية فينبذ يكون ذلك راحة  
في وتبطل من مستنك في حصول ملل او مثرة جاذ استغنى نفقت واذا فقت جد دت  
وقد يكون ذلك في ذنب قدره الله عليك وتلا مل ما وقع لك من الاذى فلا توال الصواب في صاروا  
خصوصا الذين اقيم برادهم والذين لا يرضونهم مما لا يحصى فيلزم ان يرضوا بسوءة في حص  
الذين باله تغلي قال الله تغلي يعبادي الذين اسروا على انفسهم كما تفعلوا من راحة الله الانية وقال

تغلي

تغلي من يفتك من راحة الله الا ان قالون وثاني تغلي لا يابى من راحة الله الا ان قالون وثالث تغلي من راحة الله  
صل الله عليه وسلم كل ابن ادم خذاء وخيل الخفاير التوايون وقال عليه السلام ان الله يحب كل معتم  
تواي يعني ليس الذنب كثير التوبة فالي الله تغلي ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين وهذه الايات  
تقوى رجاء العباد وتوجب الاعتدال والصدق وصدق جيس اهل الرجاء والخوف ومتشاكله فالي  
اذا اردت ان يفتح لك باب الرجاء فاشهد ما منه اليك واذا اردت ان يفتح لك باب الخوف فاشهد  
ما منك اليه **قلت** اذا اردت ايها الانسان ان يتيقن رجاء في القريب العتاد فاشهد ما منه اليه  
من الاحسان والطه والقيمة والامتنان في كل عودك الاحسان وها هو الصديق اليك الامتنان عليك  
بصك منتقمه وكي هيا جنته انزع عليك في هذه الدار بغاية الانزع ووافقك في ذلك حتى اعد  
لك دار الصلوة باقية مستمرة على الدوام ثم انزعك بالنظر الى وجه الكريم وقاما على احسانه  
الفديح واذا اردت ان يفتح لك باب الخوف فاشهد ما منك ايها من الاطباء والتغلي  
في العبادات او من موافقة الشهوة والامتنان مع الغلبة فانك ارشده في ذلك دواعي  
وفري خروجه ورواها سبيل في سوء ظنك في ربي فبني فدم بعد ثبوتها في الحديث لم تذا نبيوا  
لذهب الله بكم وجاء بفرع اخر في نبي يفتك فيهم ويغفر لهم هو رغبوا فيهم بعد التحديك  
على ان تشهد لهم في كل عند الله من شهد لا تنقله وخلصك ان ليس معك فاشهد ما منك ايها  
حسرت الخبز باله وحسرت الخبز بعبد الله وخلصك ان ليس معك فاشهد ما منك ايها  
الخبز بعبد الله بحالة التحديك وفي مرتبة ثلاثة وهي الغيبة عن الرجاء والخوف فيشهد طم الله  
الي الله وهو مقام اهل الشهادة في كل عند الله في جميع الاحوال فبعث الله بذنوبهم في  
ثم ان ثمة الرجاء وتيقنه اليك وثمة الخوف وتيقنه اليك في كل عند الله في جميع الاحوال  
ربما ابادك في ليل القبيح ما لم تقم فاشهد ما منك ايها البصير لانه روي انهم اربابكم في  
**قلت** القبيح والبصير حاتم يتعافيان على الانسان كتحاف اليه والانتظار في ابل محل السكون  
والفرار والانتظار محل التجرى والانتظار ان يبق لا حظ فيه للنفس والبصير تلاحه النفس حفظها  
منه وما لا حظ فيه للنفس افرق للسلامة واعظم لاجادة في القبيح والانتظار في ابل محل المناجات والطايات  
ومناجات الاحياء وروح التجابة في ابادك في ليل القبيح من اخنات من النفس وذو قلب  
الحسن ومواالات الانسان ما لا تقتضيه في نهار البصير من تحصيل العلم وتغيير البصير

219







بأنك هذا القلب الذي وسع الرب سبحانه ما أعظمه واجله فتجب يلاطف الربك هذه القلوب التي وسعها  
علام الغيوب حتى يوصلون الرماح واليه من علو الغيوب وبالله التوفيق ثم في قمر النور وهي  
الكشف عن حقائق الأشياء بجوهر نور يكشف لك به عن **أشياء** ونور يكشف لك به عن **أوصاف** **قلت**  
اصل النور مركب هو الكشف بالنور الحس يكشف عن الخصوصيات والنور المعنوي يكشف عن المعنويات  
أو تقول نور الحس يكشف عن الأوهام والنور المعنوي يكشف عن المعاني والاعية في الدنيا والآخرة ومن  
المعاني ثم ان النور المعنوي ينقسم على ثلاثة أقسام باعتبار القوة والضعف في نور الأسماء التي هو كل مجموع  
يكشف لك الحقائق في وجوده وإثباته فتستدلي بها على صانعها ونور الأيمان التي هو لا يفهم يكشف لك  
به عن كبريات وأصايبه ولا يتغير في شيء ويصير كالأثر في بقعة من السواد راحة وعلمه وحجته التي هي حياته ونور  
الحاصل يكشف لك به عن حقيقة ذاته ولا تفرق شيئا إلا رتبة من رتبته في بواصطه تخليقاً في النور الصمير  
والأرض في نهاية كشف النور الأول في العناء في الأفعال ونهاية كشف النور الثاني في العناء في المصائب ونهاية  
الثالث في التفسير في العناء في الذات واستغنى الشيخ عن النور الثالث في النور الثالث لأن العناء في المصائب في  
من العناء في الذات لأن العناء في المصائب لا يتغير في شيء كما يرى سمعهم بالله وبصحة باله وحجته باله يرى  
وجوده بالله ولذلك استغنى بعضهم بالعناء في الذات عن العناء في المصائب لتقاربهما فيهما فتلقى  
أحد هاتين في الآخر والتمتع في العلم **ويحتمل** أن يرد بقوله نور يكشف لك به عن **أشياء** والنور الحس  
التمتع بالبيك الحس ونور يكشف لك به عن **أوصاف** نور البصيرة المعنوي وعليه انتم الشيخ ابراهيم في الله  
عنه لا نور البصيرة الحس لا يستغل يادري الموش في الآتي ما لم تده الأتوار الباطنية العقلية بالمدار انما هو  
على الأتوار الباطنية وأما الحسية بعد رتبة لكل أحد حتى اليها في ولا خصوصية لها والله التوفيق ثم  
المطلوب من العبد هو ان يرى من نور شهود الآتي في نور المصائب ثم ان نور شهود الذات وفيه تقع بعض  
القلوب مع النور الأول فتجب عن الثلاثة أو مع الثلاثة فتجب عن الثلاثة كما أباه ذلك بقوله ربما وفقت  
القلوب مع الأتوار كما عجزت النور في كشف **الغيب** **قلت** قد تقع بعض القلوب مع أنوار  
المقامات دون الوصول إلى العنايات فتجب عن الوصول كما عجزت النور في كشف **الغيب** عن  
أدراك المصائب والمعاني والمفاهيم وذلك إما لعدم شيع الترتيبية أو لعدم القدرة على الترتيبية فيفقد  
يتكشف لبعض القلوب عن سر توحيد الأفعال فتعني في العمل وتذوق حلاوة يتفهمه وهو ان  
الحقيقة تلاءمها التي تطلب إمامك وقد يتكشف لها عن سر توحيد المصائب وتلوح لها أنوار المقامات

والتفريق

تحتوي الزهد والورع وحكمة التوكل والرضى والتسليم وحلاوة العتبة والأشياء التي هي في قفص ردة لك  
وتقف هناك والمطلوب هو الكشف عن سر توحيد الذات وأنوار المصائب والتمتع بالمتنزهات والنور عبارة  
عن الحلاوة والقوة التي تجد في العبد في باطنه من مزيد أيمان وقوة أيقان بحلاوة الخدمه لأهل العناء  
في الأفعال وحلاوة الذات في الحس الباطني أو القلب لأهل العناء في المصائب مع الحجاب وحلاوة العتبة والشمعة  
لأهل العناء في الذات وان شئت فقلت رطل وقفت القلب مع أنوار الأحوال فتجب عن مقامات الرجال أو مع  
أنوار المقامات فتجب عن معية الذات **ولذلك** قال الشيخ ابراهيم في تعليمه كتاب الحسرسا على التي  
الله مع ربح الرضى والتسليم كما تشعروا أنت من حى التدبير والاختيار خاف رضى الله عنه ان تحجب بحلاوة  
الرضى والتسليم عن شهود الذات وإعلم ان الرغوف مع الأحوال والمقامات انما هو مراد عن الوصول  
إلى الشيخ وأما سر حجب الشيخ وأتى الوصول إليه ولا بد ان يصل إلى المقصود إلا ان راحته ضعيفة لا تتسليم  
أنوار الشهود فيتمتع به على ما هو عليه حتى تنهض هفنة الشهود المعبود وتسم الشيخ في الله عنه حجب  
القلوب بالأتوار عجز النور عن الأتوار لا شئ انما هو الحجب عن الله لا رجب النور عن الأتوار لا شئ انما هو  
خلطه والظلمة أشد حجاباً من النور فالقلب نورانية عجزت بالنور والنور ظلمة عجزت بالظلمة  
وتلطف الاختيار هو ما ظهر من بهجة الدنيا وزخى هذا وغور هذا وزهرته وهي التلطف إلى الحق تعالى  
بقوله زير لئلا سر حجب الشهود من النفس والبصيرة في الغنا في الحقيقة والآية ويدخل فيهما ما يليها  
مرحب الحجاب وإلى سنة وجب المدح والتعظيم وغير ذلك من شهود انما هو مراد هذا هو التي عجزت جل  
الناس وروايتهم إلى الخيبة والأفلاس فقل (الله اعصم بينه وبينهم ويدخل في الاختيار العلم العقلية  
والباطنية بالاستغفال بها والنور مع حلاوة مقامات الحجب عن معية الله عنه المعينة الخاصة  
وبدخول في هذا أيضاً الثمرات الحسية كالكيان في القوى والمشغول على الماء والنور ومع ذلك من أشد الحجب  
أيضاً ولذلك قال بعضهم أشد حجاباً عن الله العلماء ثم العباد ثم الزهاد في حجاب من حجب  
العلماء يعلمهم عن معلومهم والعباد بعبادتهم عن معبودهم والطاير بصلاحهم عن مصلحهم  
والهم مراد ذلك كله وبذلك يقول الشيخ في رضى الله عنه من تنقيدت للأوهام لما تداخلت **و**  
**و** عليك ونور العقل أو رضى البصيرة **و** هفت بأنوار هفت أهولها **و** من بعد ما ربيك رطبها  
**هذا** **و** قد تحجب الأتوار للعبه مثل ما **و** تبعد من الظلام فيصير من ضلالتهم **و** حكمته  
وجود هذه الأتوار الحسية والاختيار الطلطنية تعكسية وتسمى لأنوار الصراير الباطنية كما أبان



ذلك بقوله من انوار النسي ابي يقاها انضوا اهل اكلانها ان تبتذل بوجود الاضطرار وان يلبس  
عليها بلسم الاشتهار **قلت** انوار النسي ابي هو العلوم الدينية والمعارف الربانية ويجتمع علم  
الربوبية الذي يجب كنهه عن غيها له ومن باح به ابيع دمه وهو الذي قيل بسببه الخلاج وكتاب انضوا هي  
هي البقعة الظاهرة او تقول انوار النسي ابي هي الحقيقة الباطنية وكتاب انضوا هي هي العبودية  
الظاهرة او تقول انوار النسي ابي هي علم الغاية الباطنية وكتاب انضوا هي هي علم الحقيقة الظاهرة  
وانوار النسي ابي معناه الكيفية رفيعة منتهى العلم الذي بالكتاب الظاهرة وتلك وقع الانذار على اهلها فديما  
وحد ثيا حتى قال القائل مال هذا الرسول ياكل الصلح ويبيت في الاسواق وقالوا ما هذا الا بطني مثلهم ووقع  
الانذار على اولياء الله سنة ما ضيعة وحكمة ذلك اكلان وتعلم لهما تبتذل وتنتهي بوجود الاضطرار وان  
ينادي عليها بلسم الاشتهار ولا يبقى لها سر ولا عني ولهذا الحلب الاولياء بالتحول واستعمال الخراب  
والتمويه قال السقستاني رضي الله عنه **م** اذا رايت النور **م** فذلك **م** هو دور ولازم  
الجود **م** ذات صلاتك **م** واخرى بتمتلك العفوة **م** والى صلاتك **م** والنقود سر الخفوة  
وانتم من ما يستتريه الانعام من موافق النبيل والمرايا العفوة انك لا تعرفوا انما هي بسبب عني هي  
علايتك وعوايتك وانما العوايتة عني صرح كل ما يستند اليه او يعتمد عليه من الحلب او اصيل او  
اسباب او قول او قوة او غير ذلك مما يقع الركون اليه ويجتمع ابي ابي انوار النسي ابي معناه الصلوات  
الصارفة والذوات وكتاب انضوا هي هي المحسوسات الظاهرة في كمال ظهور الصلوات الابدية والخصبة  
ولا يطلع للذوات الابدية الصلوات يستلهم بسلوانه صلاته الارضية الطبيعية بظهور الذوات البقعية الطبيعية  
صونا النسي الربوبية ايتخذ بالظهور او ينادي عليها بلسم الاشتهار **والحاصل** ان الاشياء كلها  
قائمة بصفات غير حصر ومعنى بين فترة وحكمة منتهى الحق سبحانه معناه اسرار الذات الطبيعية  
بظهور الذوات الكثيفة ومنتهى المعنى اللطيف بالحصر الكثيف ومنتهى الغاية بظهور الكمال اسم  
والى الله ولا موجود سواه وهذه الصلوات الظاهرة هي رتبة ونقص المعاني الطبيعية **او تقول** هي  
رجاء الصون الذي نشي على النور بما انتقته اليك اوفدك في المعنى سائله بابتهاج وراق (فقد بينه  
انما تجي على الارضية والسموية دون الصلوات والنور والحق منتهى ومقد سران بظهور الحق العجيب **قلت** ان  
عربك العزيبه والعجيب عن الادراك من وصفه العجيبه وفيه مثلوا ايضا كقول المعاني الطبيعية في الاشياء  
الكثيفة بالحبوب الباطنية من الغفار النجسة وفيه كرامة مستترة في ذاتها التي افضت الى الشجار

والحق

واخرجت النور التي كانت كرامة في هذه والى هذا المعنى انما راب انبلاء ما احتلها عليه حيث قال **م**  
**م** وهو من النسي كقول **م** كذا يكون الحبب الغصون **م** حتى اذا ارتفعت الوجود **م** وانما  
الماء ولان الوجود هو جلاله اعصافها الرياح **م** بعنه هاريت قلب الفلاح **م** هذا اخي الباب  
المسافر عني وما صلتها اديب المسافر في حال سيره حيث لا يفهم مع معصية ولا يرى الاطاعة  
ولا يقرب عليه خوف ولا رجاء ولا يقرب ولا يقرب بل يقرب من غير العيب ويتفلسف بالمعينة والحب  
بما اوجله في انشئت عليه الانوار فيخرج من راي الاعلى حتى يقف به الله وهو الملك انفسا ولا يرى  
للمسافر من قلبه وللمسافر من صلابه وللمسافر من صلابه من هو ان يجتهد الانوار بكتاب الاغيار  
اجلا لا تها ان تبتذل بوجود الاضطرار وان ينادي عليها بلسم الاشتهار ومن اجل ذلك اخرجني  
اولياءه في خلفه ولا يطلع عليه الامرار ان يتصوره بخاصة من سره كما بان ذلك في اول اديب  
المنابع عني بقوله وقال رضي الله عنه سبحانه **م** لم يجعل الله ليل على اولياءه الامم في الدليل  
عليه ولم يجعل اليهم الامرار ان يوصل اليه **قلت** الدليل هو الموصل للمطلوب في الدليل هو  
تعليمك الذي عرف به وذلك عليه فقه حاريف المعرفة وذلك عليه فقه حاريف المعرفة وذلك عليه فقه حاريف المعرفة  
على سره فقه ذلك عليه فقه حاريف المعرفة وذلك عليه فقه حاريف المعرفة وذلك عليه فقه حاريف المعرفة  
والوصول اليهم الامم حجة الدلالة عليه ولم يوصل احد اليهم الامرار ان يوصل اليه ولاجل هذه  
الملازمة وعدم الانقياد في تعجب الشيخ من ذلك **وقال** شيخنا رضي الله عنه في قول المولى رضي الله  
عنه ووصلك اليه ووصلك الى العلم به قال ووصلك اليه ووصلك الى العلم به ووصلك الى العلم به ووصلك الى العلم به  
عارف به والصلوات عليه فقه ذلك اليه ومهما يجب عي العار في سره فقه حاريف المعرفة وذلك عليه فقه حاريف المعرفة  
الى معرفة الله الامم في يوم معرفتهم ولا دليل على الله اعني على معنى الخاتمة (العبانية الامم حجة  
الدليل عليه **وقال** يجب الحق سبحانه في انه المفدسة بعني ته وفقرته في ذلك يجب اولياءه بها  
الحق عليه من اوصاف البشرية فلا يعي فيهم الامر بسبب له (العبانية الزبانية) لا يعي الحقوا صاها  
الحواص في الخراب المن اهل الله من خاصة عباده هو عي بغير الوجود والعباس في حجب عي  
العي من فيهم اهل كنهه الا يوا في قليل من يعرفهم **وقال** الشيخ ابو العباس العريسي رضي الله عنه  
معرفة الولي اصعب من معرفة الله وان الله معي في فعله وجمال هو حني مني تعرف مخلوقه مثلك  
لا على ما تلاقى ويشتبه كما تشرب ثم قال واذا اراد ان يعرف بغير من اولياءه فهو عنك شهود

115



بشيء من شأنه كوجوده وخصه وبقية وايضا فان النور لا يعي بالصور الكاهنة وانما يعي بالسموات  
الباركة لان الله لا يعجز بالصور ان تستع ان يعي كغيره لو افسد على الله كغيره فسمعه من اراد معي منه  
بالصور ولا يعي به لانه لا يرى الا بشرا بل كل الكهان ويثبت في الاسماء وانما يعي لا ترى الا الاجسام والشيء  
انما يعي اعلينا ما يعي اعلينا اهل الحجاب ولم يدري ما انطوت عليه الصورة من المعاني الدقيقة والاسرار  
التي في هذه. فمراد الله سبحانه تزيين الاعتقاد والتدبير او لا ثم الهداية والتوفيق لا تليها والتدبير  
بالسرار والولاية اول المعاني وهذه افعال الشيخ ابو الحسن النصف بكونه في نفسه ولا يتوقف على بعضهم  
له رجال لا يعي بعض الاختصاص وله رجال يعي بعض الاختصاص وله رجال لا يعي وهو الاختصاص  
ولا العامة وله رجال اظهرهم في الابد ابنه وسنهم في النصفين وله رجال ستمهم في الابد ابنه والحقهم  
في النصفين وله رجال لا يعي وهو سواء ولا يطلع على ما بينه وبينهم الا الحجة الكرام الذين وكلوا بعض  
الشيء له وله رجال اختص الله بمعهم لا يطلع على ما بينه وبينهم الا الحجة بغير سواهم حتى يلقون  
بهم شهادة الملائكة الاعلى وهم الصفيون وهم الذين يتولى الله فيض ارواحهم بيده وهم الذين طربوا  
اجسامهم مركب ارواحهم ولا يعيها على ما في حقهم من مشرقين بانوار البقاء العجول فيهم  
بقائه الابد مع الابد الاحد وهو المتحقق تحت حجاب الانس والغموسون في بحار الهيبة والقدس  
ليس لهم مع غيرهم في الارض ولا في قبضهم في ارضه وتول الله شأنهم ومن يتولى الله وسوله والذين امنوا  
جل جلال الله هم الغلبون في قانه الشكيب وهذه الاسرار التي انكوت عليها اسرار الاولياء  
واختصت في العامة من اسرار الملائكة الغيبية انما اشار اليها بقوله **ربما اطلعك على غيب ملئونه**  
**وجب عند الاستشراق على اسرار العباد** فقلت الملائكة مع الغيب في الملك هذا باعتبار الغيب  
واما باعتبار المصالح الصورية فالعالم ثلاثة ملك وملائكة ومجرب والملك ما يدري بالحق والروح  
والملائكة ما يدري بالعلم والبهيم والجبروت ما يدرك بالحيكة والمعاني وهذه العوالم مجله او احد  
وهو الوجود الاصل والبرهي وانما تختلف التسمية باختلاف التنزيه وتختلف التنزيه باختلاف التنزيه  
في المعاني بالوجود عند المحققين انما يعي واحدة **فسو** كغيره في كل عالم التنزيه  
وفهم كغيره في كل عالم التنزيه فالاول يقسم عالم الغيب والثاني عالم الشهادة والثالث عالم غيب العالم  
الغيب كغيره في عالم الشهادة بغير تنزيه الاشارة الى ان الله تعالى في عالم الغيب  
وعالم الاشباح ومنه في الاسرار المعاني الغائبة بالاولاوه اسرار الذات انما هي بانوار الصلوات

سما

سماه وبقية ومنه في الاسرار الاولية التي كانت كمال الشئ في الله لم تدر في عالم التنزيه التي هي اهل  
شدة واهم في كل شيء ومحيطة بكل شيء سماه جبروت وجاه من ارفع الى الاصل والشيء في السطحي سعي  
الجميع جبروت وهذه المعاني لا يعيها الا اهل الاذواق من محبة اهل الاذواق وحسب من يطلع  
لهذه المقام التليين والافق في الانوار على اولياء الله به لم يحكمه علما **ولم يجمع** الركام الشيخ رضى  
الله عنه بقوله ربما كشف الله عنك الحجاب وتوفيت الى الدخول مع الاحباب ولا يخفى من يحس  
روية الاكول الى شهود المكون ومن عالم الاشباح الى عالم الارواح ولا يطلع على غيب ملئونه فابرك  
الكون كله نور اذ باطنه من نور الجبروت والحقنة بالله ومنيت عن شهود الملك في عالم الغيب وشهود  
الملائكة التي هو عالم الجمع التي قال فيها ابن ابينا **م** مع ما تقدمت عن الاجسام **م** ابصرت نور  
الحق في انتصاع **م** **م** وجب عند الاستشراق على اسرار العباد رحمة بك لاني قد تجيب بكلي  
عن شهود الملائكة وكغيره عند الفقير بملا شعبة اسرار العباد بقدر يكون عقولهم من اهل حبلها  
كما يات في وقت يكون ذلك لا الاستقامة له **اصلا** كالكهنة والهيكة وغيرهم وانما اهل شهود  
الملائكة يجيبون عن ملا شعبة اسرار العباد لا شغفهم بها هو اعظم واحسن عند الله وانما تكون  
هذه الملا شعبة عند العباد والى هذا واهل الرياضات والمجاهدين وانما تكون عند العباد من  
بقدر تقتضيه لهم الملا شعبة والكشف الملا شعبة اسرار العباد وكشف الحجاب عن اسرارهم الا ان الغاب  
هو استغنى الروح في شهود نور الملائكة دون الاستشراق الى اسرار العباد التي هي مراد العباد  
**وقد** كان الشيخ ابو يعنى رضى الله عنه يطلع على ما في الانس ويعضهم ويكتب اليه شيئا ابو  
شعيب ايوب السعوي بالصادقة مرار مرار يذرك مر ذلك وينهاه عن فتك استنار المصلي ويكتب له  
الشيخ ابو يعنى يحميه ليعرف هذا مر في التنزيه ان يصح احد معي من اسرار العباد واخراج عيوبهم  
من عالم الغيب الى عالم الشهادة وانما هو شيء يلقى الى ويقول في قل واسمع الخطاب انت اية من  
ما بين الله والى منك ان يتوب الخلق على يدك فتلاخذه غلبة ونفتونه على ملأه لا افترعها على  
النف على القول **وكل** الشيخ ابو عبد الله التلوي يقول ما فصح الشيخ ابو يعنى في سنة عشرين  
سنة فكمعته انما ارعير يوم لم يقسم لهم في فتنا هذه اعتبارا والله تعالى علم وكلهم اولياء الله فبعثنا  
الله بذكرهم ليس فيهم احد منهم وانما مرادنا ان الحبيب الملا شعبة ليس هي النصفانية بل قال  
بعضهم هو البديهي من التنزيه وفيه تكون ولا يعيها في اليد كما ابارك في قوله **من الصلح**



على سائر العباد ولم يخلق بالرحمة الا لغيره كمال الصلوة فبنته عليه وسبيل الى الله فقلت  
الاطلاع على اسرار العباد قبل التفكير والشهود والتخلق باخلاق الملك المعبود فبنته عليه وبليته  
ومصيبته وذلك لانه قبل التفكير المعبودة قد يستغل بذكره عليه ويتعشع شياخه ولديه فيبنته على  
الشهود ويبنته على الرسوخ ومعونة الملك الوجوده وايضا ملاقاته انفسه حية ولم يقع (بفناءها)  
قد تعتقد بذلك العزبة على الناس فيدخله النور والعجب وهذا امر المعاص ودار الخلاعة حينئذ على اسرار  
العباد سببا في هذا الوبال الى ان يعقوبة اليه وهو التكن على الناس واعتقاد المزية عليهم وهو سبب  
البعده عن الله تعالى ما اذا انصرف مع مزية الحق وتخلق باخلاقه وتحقق بمعانيه وبانته واسمايه وان يكون  
على خلق اخر بلذا الطلع على معاص العباد ومنساو بهم رحمهم ومنه وحلم عليهم وفيه قال عليه  
السلام التخلق عيال الله وان يكون الى الله رجوع بعيلانه وقال صلى الله عليه وسلم الراحمون في رحمهم  
الرحمان ارحموا اهل الارض في حكمهم من السماء وفي الاشارات عن الله سبحانه عباد ان استخلفك شفقت  
لك من الرحمانية شفا فبنته ارحم من امره بنفسه روي ان ابا ابيهم عليه السلام حدث نفسه انه قد  
ارحم الخلق في وجه الله حتى اشرى على اهل الارض بابصار عما الله وما يجعلون فقال يا رب من عليهم  
فقال له الله تعالى ان ارحم بعبادي منك يا ابي ابيهم جعلهم يتوبون ويتوبون ويغفرون ويغفرون في بعض التقاليد انه كان  
يعرج كل ليلة الى السماء وهو فوله تعلى وكذا في نبي ابيهم ملكت السموات والارض يعرج به ذات ليلة  
بالخلق على مذبح على ما حشنت فقال اللهم اهلكه يا كلن فك وبمست على ارضك وجاتك امرى فاهلكه  
الله تعلى بالخلق على ارض فقال اللهم اهلكه بنوه وكف عبادي روي اربا فله طال ما رايتهم عاصبي  
وفي رواية اخرى باوصى الله تعلى اليه يدا ابيهم ابراهيم الخلق انا ارحم بعبادي منك اما يتوبون في توب  
عليهم واما اخرج من صلبهم من يصبغ ويغسله واما ابراهيم في مشيئة فاعفوا او اعاقب يا ابي ابراهيم  
تبع ذنبك دعوتك بعد في بيان فمخ ابا بنوه في الليلة الثالثة كبر ذنبك بدع فذبح يفي اقبل في الثالثة  
فدبح غشا فقبل له في اربعة ذنوب في في الاموال الى الله ملا في عتده فقبل له في الخامسة فقال يا رب  
لم يبول في فقبل له فاما تتبع ذنبك بدع ولدك لانه دعوت على العمة ففعلوا فام اسمر لذك  
واخذ الصكبير بيده فقال الله هذه اولي وثمة فواد واحب الناس الي وسمع هاتفا يقول اما تدعى  
الليلة التي سالت اهل اكل عباد سالتك ذبح ولدك واحد ابواحدة واليك اكلهم ولما كان  
الاطلاع على اسرار العباد قد يدرك بكسبة الكائنات والاجتهاد فبنته تقصد انفسه بالاعانة هذا

الشيخ

الذي وهو من رضى خفي نبي عليه الشيخ بقوله منك انفسه المعصية فطاع جلي ومخفها  
في الطاعة بالحق خفي ومداوات ما شئى رعب كلامه فقلت منك انفسه المعصية هي منع  
البشرية الظاهرة كلفة الاكل والشرب والنجاح وسماع الله وغير ذلك مما هو مرادواي الحسن  
التي هي محبة وحكها بالطاعة في طلب الامارات وخوارق العادة والاطلاع على المغيبات وتجب الخصومة  
والعزلة عند الناس ومداوات هذا الذي خفي اصعب من مداوات الاولى اجلي لارمة اوقات  
المهر الخفية اصعب من مداوات الجلي وذلك الذي امره ان يتوب اليه ما قار طيلة متعلقا بل انفس  
اخف مما كان خفيا متعلقا بالروح فالاول يكسر دواؤه بالعلم والى اراه من مواخر الاشياء ويحسنة  
الاخيار ويكسبه الطاعات والاذكار والخلق في الشاة فلا تزيده الطاعة الا في قوة اذ بها ماز  
تطلب حفظها ولا يدا ويطلب هذا الاخوف من عجز او شوق مقلوب او ولي عارف محقق بحسبه  
بالعبادة والتفكير فالى بعضه هو من عصيت عليه نفسه فليصلها الى شيخه اني بنية قال تعلى  
وارتعا صرت من عصيت عليه انفسكم بمنتهى وضع له نفسه نفس اخرى حتى  
يصل الى ان يكافها فان لم يكر احد من هذا مات وهو صفيق ولم يلق الله بقلب سليم **فلا لو اوجب**  
على العبد انقطاع نفسه ومرافقة قلبه بلذا الصلوات النعم شيا من الطاعات والعبادات في جها  
التي هي لها ولو كانت معضلة في طاع امره وصيوة للشيخ اذا التبت على امر ان انقلعها  
على انفسه وان لا يغفل عليها الا ما كان حقا **قال** ابو محمد المرحوم عجلت ذكرك اذ كان حجة  
على النبي في بيان ان جميع ذلك كان مقصودا وذلك ان العبد لما انت يوم ما ارضى له حاجته ماء وبغلى  
ذكي على معلمت اركنا وغنة نفسه في الحج كانت كذا وشو اذ لو كانت نفسه فانية لم يصب عليها  
ما هو حقه الشيخ **قال** الشيخ احمد بن ارفق رضي الله عنه حدثتني نفسه بالخروج الى الغزو  
موقن بسم الله ان الله تعلى يقول ان النفس الامارة بالسوء وهذه تلامر على ان لا يكون هذا ابدالها  
امتوت فقلت في بدة لقاء الناس فمستشويج اليهم وينتصا مع الناس بها فيقبلون بها بالنعيم  
فقلت لها لا اسلك العمران ولا ازل على معونة بلجانبه بل سالت عنها فقلت ان الله امرني فولا  
فقلت لها اقل الله وحاسا بل اء ان امر غير وفانية فكلوا اول فيقبلوا جابت ثم عد اسيلك فله  
اجابت لها فقلت يا رب نبهني بها بل اء الله فمته ولفوك ممدون بالهمت كانها تقول اني تفتن  
كل يوم مرات فمنا بعك ايلي ومنع كصواني ولا يصح في احد بل فقلت وقلت كانت قلة واحدة







9-1

ابو الحسن ايجبت من نفع نفسه لنفسه فليعلم ان ليس من نفع غيره لها وجبت له النعم فليعلم ان لا راحة له بعد  
 وقال في كتاب الفرو والعلوم من بني الوالي على الاثني عشر بالهم والافتاء على علمه والاعتناء بشهوده قال الله سبحانه  
 وستنفع كل عمل الله وهو حصيب وقال سبحانه اليس الله بذاي عبده وقال الله لم يعلم بان الله يرى وقال اولو يعق  
 ربك انه على كل شئ شهيد فليس كل امر هو ربك ايتهم العار من الخلق والافتاء بالملك الجور والخبلاء  
 الاعمال وكثر الاحوال في فساد الدنيا بهم وتشتيت الازهارهم وعملهم على سلكهم فلو يعلمون حتى انك  
 اليقين واية واية الصون والتكبير وتحققوا التحقيق والافتاء ورد والوجود والافتاء جهنم ارضاء  
 الحق الخلق هم هذا دبر عباد الله وان شاء سترهم وانفسهم عن كل شئ اليه الا في كلامه وقال الله  
 برحمة الله لا ينال العبد حقيقة هذا الامر حتى يكون بل واحد وعشرين حتى يصيبك الناس من عينيه ولا يرى  
 في الدار الا هو وحافظه بل احد الاية وان يصير كما ينبغي ونفسك نفسك عن قلبه بل كما يريد بل كما يريد  
 وله ذر الغالب **و** بل ينبتك تخلقوا والحياة مريضة **و** وليتكم ترضوا والانعاج عذاب **و** وليتكم  
 بينه وبينك عامر **و** وبينه وبين العالم خير **و** وليتكم ترضوا والانعاج عذاب **و** وليتكم  
 ماء العير سراب **و** اذ لم يترك الود ولا الظاهر **و** وكل الشايقون التراب تياب **و** واعلم  
 ارض الخلق غاية كانه ري وانك قضية لقمان انه دخل ذات بيع السوق وهو راكبه عمار او ابنه يسوفه  
 فقال الناس حين راوه شيخ لم يشعروا على صبي فاربعه خلفه فقالوا انزل على حمارك لانه لا يمشي الى  
 لقمان وبقي الولد فقالوا شيخ ما سر وجيراي فمشي ليبيته مع والده وسافرا جميعا الى الشام فقالوا حمار  
 فارغ وهذا يسوفانه وكان غيضا لقمان هذا الذي يرى ابنه شان الناس مع مريدك نظره فانه لا يسلم  
 منهم على ان حاله يكون في خي الناس غاية كانه ري يتبين لك ان رضى الخلق لك او متعة وراجه  
 الناس من حمارك ما لا يدرك **و** قال بعضهم ما لك والناس كنت يبعثهم الى الدنيا وحدهم  
 وفوت وحدهم ونه خلى في وحده وتصل وحده ونجعت من في وحده ونجست وحده وان دخلت الجنة  
 دخلت وحده وان دخلت النار دخلت وحده في هذه المواضع لا يبعثهم احد يملك والناس من قبل الوالي  
 الصادق لا قدره عنه الخلق ولا قدره الخلق عنه وكلما عخر قدرة عنه اسم خبي امركه عن الناس ثم  
 انه لا تتحقق الغيبة عن نفي الخلق بنفي الحق الا بمعونة الحق وشهوده وكل شئ كما ابلان  
 لك بقوله من عرف الحق شهد به كل شئ ومن بنى به غاب عن كل شئ ومن احب لم يوش عليه  
**سبب قلت** معرفة الحق هي مشهوده وبنيته في مشاهدته عبوديته او نقول هي الغيبة



عن الغيرة بشهود الاحدية او تقول من الترتي من شهود عالم الاستباح، الر شهود عالم الارواح، فيكون  
جسمك مع الاستباح، وروحك مع الارواح، قاله المباحث **م** واستشعر واشتيا سوي الابدان **م**  
**م** يدعون بالعلم الروحاني **م** ثم امام العالم المعقول **م** معارف تلخي بالمتقول **م** والقباء هو ان  
تبدوا لك العظمة بتفسيك كل شيء ما وتعيك عن كل شيء، او تقول هو شهود حو بلا خلق كان  
القباء هو شهود خلق بحد **والعبد** اخذ الحق قلب مرابط مرعاه، ولا يكون له عن نفسه اخبار  
ولا تقع غير محبوبه في اراءه وقيل غير ذلك **م** عن الحق شهادة في كل شيء، ولم ير معه شيئا ليعود بصيرته  
مرشود عالم الاستباح، الر شهود عالم الارواح، او مرشود شهود في عالم الملك، الر شهود بقاء عالم  
الملكوته، ومن ينسب به والنجدة في الحقيقة غاب به شهود كغيره في كل شيء، ولم يثبت مع الله شيئا **والله**  
البلد والعارف ان العارف يثبت الاشياء بالله والعلو لا يثبت شيئا سوى الله العارف يغزو العلة في  
والحقيقة والعلو لا يرى الا القدرة العارف يرى الحق في الخلق كقول بعضهم ما راي شيئا الا راي الله  
فيه والعلو لا يرى الا الحق يقول ملك ان شيئا الا راي الله قبله العارف في مقام المقام والعلو في  
في مقام القبلة، البلد انسابه، والعارف متكرر واصله، ومن احب الله لم يوتر عليه شيئا من خلقه  
وهو نفسه، ولو كان بينه وبينه حجاب **م** قاله **م** فالتوفيق سالتني حال عايشة **م** بل الله به  
له ولا تنقص ولا تزد **م** فقلت انما هو كماله الموصوف **م** فقلت له لا تزد العلم ليس به **م** والكلام  
في الحق طويل ذكر الشيخ في كلامه من منه جملة صالحة وكلام الشيخ رضي الله عنه من بيان التذلل والمعرفة  
اعلا المقامات وقبلها القبلة وقبل القبلة العجينة اء اولها باول ما يفقه الله في قلب عميقه الذي يريه ان  
يصح فيه حتى ته ويح فيه به محبة فلا يزل الى بلهجة به تركه، ويتعجب بوارحه به منته، ويتعجب من اسي  
معرفته علم يزل يتقرب اليه بالنور اهل حتى يحيا الحق فلا الاحياء ابناء عن نفسه، وغيبه عن حده فكان  
سمعه وحده وبيده وجملة شجرة اليه وابقاء به بوجهه في كل شيء، وراة ما يماري في كل شيء في كل  
شيء، والله تعالى علم وهذا الذي ذكره الشيخ علامات تدل على تحقيق تلك المقامات ومعرفة هاهنا نفسه  
كذلك عواة تلك المقامات او بعضها صالحة ومن لم يجد هاهنا نفسه كانت عواة كاذبة وفيها  
يلعب في قدره، ولا يتعد حركه، وبالله التوفيق، ولما كانت المعرفة تقتضي ظهور الحق في كل  
شيء حتى تراه ظاهرة في كل شيء، يبروجه احتجاب به وخبره **م** قال **م** انما حب الحق منك شدة، في به  
منه انما احب لشدة ظهوره وانما خفي عن الابصار لعظيم نوره **قلت** في نوره عظمة خفية

تفلي

تعلو مع شدة ظهوره ثلاث حق **الحكمة الاولى** شدة القرب، **الحكمة الثانية** شدة الفناء، **الحكمة الثالثة** شدة  
العبودية، فان الانسان لا يدرى سواد عينه لشدة قرب منه والله تعالى اقرب اليك من كل شيء، فقل تعالى  
ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحيط بقرابة اليه، مرحل العروب في شدة قربك من حجابها فقل  
قال **م** لكاهن المذبح عظيم القرب **م** في كل شيء **م** شهود القرب **م** قال الشيخ ابو الحسن حقيقة القرب ان  
تغيب كل القرب عن القرب لعظيم القرب، يصير راحة اليك فلا يزال يد نوا وعلو ادنا من هاهنا ايد رجه  
فلما دخل البيت الذي هو ميم انقصته راحة شدة، وان شدة بعض العارف **م** كونه انشودة بالشعير  
والعلم **م** والامروا في من نار علم **م** اراي نفسك في نجد رانت بها **م** وعرفت هاهنا هذا وعرفتهم **م**  
**الحكمة الثانية** في خباية تعلم شدة ظهوره، ولا شك ان شدة الظهور موجب للخفاء كما قال  
صاحب الهمزة، ومر شدة الظهور الخفاء، وفيه مثلوا ايضا في الشمس حين تعظم شعاعه ويتفوق  
انوارها، فان الابصار الضعيفة لا تقوى على مشاهدة شدة ظهوره، وبما شدة الظهور موجب  
للخفاء كما قال الشاعر **م** وما احتجبت الا بوجه حجابها **م** ومن عجب ان الظهور تستمر **م**  
باحجب عن الابصار الضعيفة بالخفاء **الحكمة الثالثة** شدة نوره، ولا شك ان شدة النور موجب لعدم  
الادراك بان البصر كما يقاوم النور الباهر **وحدة** **م** مسلم في قصة الاسير، فلما يار رسول الله طار رايته  
ربك قال نور اشي اراه بلطف الاستبصار، اعلمته النور كيف اراه، وعرواية رايته نورا يجمل على انه اول  
مرة انوارا لم يصب مشاهدته بالبصر مع تحق شهوده بالبصيرة، وانك ايضا البصر الخاف فان  
البصر لا يكتفي رؤيته وان شدة **م** والنور يضي ما نرى من صورة **م** وبه وجود الخبايا، بلا امتزاج **م**  
ما نرى جميعا بغيره ظهوره **م** حسا ويدركه البصر من السور **م** ولا تفتي بعصر عقلت لم تجد **م**  
شيئا اسوء على الذوات مصورا **م** واذا اطلبت حقيقة مرغية **م** جنة يلجها لا تزال معشرا **م**  
**وهذا** النور الذي تتلج فيه ليس هو حجب وانما هو ما يبدوا من معاني السموات والاسماء التي تخرج من  
كلمة الجهل الى معنى من اسمايه وصفاته، قاله الشيخ **م** زرو فقلت هو النور الاصل الذي باخر من جسي  
الجيوت الا انه نفسي بالحق، والحق هو الحق **م** سئل ابو القاسم النضر في عن قولهم، ويظهر  
به الهوى عن المواله، فيلزم منه ذل العبيده، فقال عن المواله المستي لانه لو انفتحت الحجاب لتبصرت  
الالباب هذا اخي الباب الصانع عشي وما صلتا كانه امور **الاول** تلازم الدلالة على اولياء الله  
لدلالة على الله بحيث لا ينفك احد هاهنا عن الاخر **الثاني** فيسبب اسرار المولانية وهي



























































هذه امين ان اذ اقر وان شئت فقل هذه اخذ العين ان الاول اذ مر شئ ان انفسه ان يتفكر عليها الواجب لمشا ركة الناس  
لها فيه اذ جل الناس يعرفونه ولا ينظم له اية منزلة على غير هاهو اذ انجب الخصومة بركات النوازل وانها  
تبكش البها وتجب ان تجرد بها ما لطلب الصلح والنساء واما طلب الاجر من النصور والحرور فها هو عنده الخفين  
من الحنوني الجلية او الخفية والامانة الزواجل الخيرات وفضائل الكائنات مع التماسل على غير هذا الوجهيات  
من علامة الهوى يجب على الانسان ان يفتح الهوى الواجب ولا يفتح عليه الا ما هو من كماله النوازل قبله وبعد  
اعانة على الحضور فيه وان حصل الحضور واستغفر عن الوسيلة والنافذة التي عنده فها هو الاستغفار بمشاهدة  
مولاه ببريقه ونوره او ما يصل الى هذه المقام من مائة اذ في من رضى الله بغيره اذ اقبل على ربه عن نفسه  
وجنسه فجمع على اذ هو النوازل كلها ولولا ذلك لما كان على ربه من رضى الله بغيره اذ اقبل على ربه عن نفسه  
قال يلزم ان ايرجى ان يلقى الله اذ في نفسه وتعالى اذ عبق عنها فجد في اليك منها وقال الشيخ ابو الحسن رضى  
الله عنه عليك برودة واحدة وهذا اسفل الهوى ومحبة المولى وبالله التوفيق ولما قال مر شئ ان انفسه الامارة  
التاسل عن الكائنات فيدها الحق تعالى باعيان الاوقات كما ابدان في رغبته في الكائنات باعيان الاوقات  
ليلا ينعكس عنها وجود التشويق ووسع عليك الوقت ليعلم ان حصة الاختيار قلت مر شئ ان انفس  
تشويق العمل من تصوير الامال ولون في مع اختيارها ما لا توجت فيك التي ربهها ولما علم الحق سبحانه  
ان عبادك لا تنقصه المحبة ولا تشوقه اليه في الرغبة وانما تشوقه اليه لئلا يسأل الايمان به بتجويد  
البنين او شبكة الجمع بتعيم الجنان او تارة مر حاد عن كاعنه بل اعد اب الليم ووعده من كاعنه وتغيب  
اليه بانعيم المقيم ثم رضى عليهم ما تشوقه فيه كاعنه من الاحتكام والى اذ هو غير لها اوقات مخصوصة  
اذ لو تركز في الاختيار عبادك ما اقبل عليه بها الا القليل من اهل محبة وودادك ومن رغبته تعالى ووسع  
عليهم في تلك الاوقات وفيه هو عذ لك ضرب من الاختيار فوسع الله على كل العصى والعصى الى الصغار  
والصغار الى العساء والعساء الى هذه اليل والصبح الفنى الكلوع فجد فيك ايها العبد الكائنات التي  
اوجها عليك باعيان الاوقات ليلا ينعكس التشويق من بعلمه فيؤدى ذلك بها الى ربه ووسع عليك  
الوقت ليعلم ان حصة اذ هو من صلب الاختيار اذ لو ضيق عليك الوقت لكان في غايته الحرج والاضمار  
فاحمد له على منته وسعة رحمة وقد قيل ان الله سبحانه يقول لعبد الم اخرجك من راحة الى الوجود وامدك  
يا ممد اليك والوجود جعلت لك شرا بهمك لتدري به اذ لا تتركه وعظيم ايدته جعلت لك مقورا  
بصيرتي ليعلم به خصله وتنفه بالاعانة عفا به ونزجوا اثره فوجدت في الثواب على الكائنات وواعدت

[illegible]







































فرواها لانه اثبت الحجة ولا تدر ما نكتب فنحن مقلدوا الرماة الله واذا اردت ان تسمع الله  
كتبت اولاً ثم تكتب في كتب القوم ان وجدت نقلاً عن هذا ما اجد في الله عليه كتبت في الاثر كتاباً وانقبت  
بما في الله وكثيراً ما نكتب الكلام ثم نعالجه ونستغني ان كتبت او صدر مني في ذلك بركة طيبة استلخنا  
في اهل الله عنا احسن حتى ايدى ولقد كنت في حال اليأس من هذا العمل اذا اردت ان تنقل في التبيين او  
غيره فنتشع في الكلام ثم نغيب فكتبت في كلام يخرج منه مرغبات في اختياره الصواب فتمت منه علوم وحكم  
فاذا استلختم بين هذه الاقليل ولقد حضيت عن ابياتي يوم رجل من اهل كيم السمع وسمع ذلك فقالوا الله  
لقد حضرت مجلس العلماء والاعراب والسمار ايت مثل هذه الجواهر والبراهين التي تخرج من سيرة ولا يفتيت  
كذلك مدة غير ان لم نشر نفيها شيئاً ثم انتقل الى حال الاتقيية وصار اقله عنده من عباد الله انسان  
وكان بعض الاعراب يقول لا محابه اذا كنت تتعلم عليهم فنحن ننتهية من نفسه ما يجر به الله على الانسان  
كما تستجدون انتم منه وفي ذلك يقول ابن العارضي رضي الله عنه **م** ولا تفتي من حيث لا تعلم **م** و  
بحيث انتقلت عقله واستجبت له فتم وراء النقل علم يدور عن **م** مدارك غايية العقول السليمة **م**  
تلقية منه وعن اخذته **م** ونفيس كرات من عكاز ممددة **م** **م** وكانت الشيخ ابو الحسن رضي الله  
عنه اذا استغنى في الكلام ولا ضاع عليه العلوم فلما رجع في عتقه الاسرار فلهو الى حل حريم الله  
في العلوم او كما فوه وكان يفيض مجلسه اعلو فتمت كعبه الدين بن عبد السلام واسم الخطا جب  
وابر صبور وابر ديني العبد وعبد العكبر المنذر وكان عن الدين بن عبد السلام اذا سمع كلامه يقول  
هذا الكلام في بيعة بالله وكان الشيخ تقي الدين ابن دقيوق العبد يقول والله ما رايت اعرف بالله مني  
ابا الحسن الفيلاد في رضي الله عنه ولا في كل سنة يصلح الى القاهرة ويجتمع اليه مشايخ الفقه ومضى  
ومر تلك الناحية فيفيض عليه بالعلوم والمواهب الرومانية والاسرار النبوية فلهامات رضى الله عنه  
وانتقلبه الشيخ ابو العباس المرسى رضي الله عنه جعل يصلح الى القاهرة كما ان يعمل شيئاً ولا اجتماع  
اليه جماعة من اهل مصر وعلماء بها وقالوا يا شيخ كان الشيخ ابو الحسن اذا جاء الى هذه الموضع يجلس  
لعمري لا وتبكي بغيره وما نسمع منه من مواهب الله تعالى وانت لانه اقامك الله مقامه فوجب ان  
تسير بكلامك فقال لهم اذا اكل صبيحة غدا نجى اليكم ارباء الله فلما كان صبيحة غدا امر الخليل بن الحسين  
المرص و امر محمد رسالة القشيري رضي الله عنه فالي ابن الصليح فحملته ووصلها الى جامع عمير العلاء  
وجوده في امثلا بل اكل اهل مصر وعلماء بها فقال في منقذ ومختلفة فالي مجلساً بشراً في الجامع فقال

اخرج

اخرج رسالة القشيري باخ جنتها فقال في اوقافنا وما في اقال التي يفتي في مفتت القلاب جوجت بلاج  
البراسة في ايات اولها بجلها في غنم حرد بن رسول الله صلى الله عليه وسلم فالي في القلاب ثم قال في البراسة  
تفتي في اربعة اقسام في البراسة المومنين وفي البراسة المومنين وفي البراسة الاولى وفي البراسة الثانية المومنين  
مجالها في اربعة اقسام في البراسة المومنين وفي البراسة المومنين وفي البراسة الاولى وفي البراسة الثانية المومنين  
بعدة مرات وادخلها في اربعة اقسام في البراسة المومنين وفي البراسة المومنين وفي البراسة الاولى وفي البراسة الثانية المومنين  
الشيخ والناس يكونوا رايين العرف فيجوز من جيمته حتى ينفذ على حقيقته ولا تفتي في كبره وقال في كتاب  
المس وكتبت ان لا امرك من العشر بن وعليه من العشر فيبر لا الله سمعته منه ولا الله سمعته منه حتى جيت  
مفاولة بينه وبين بعض الهامه وذلك فيلحيت اياه فقلت لذلك الرجل ليس الا اهل العلم الظاهر وهذه (الرفع  
يدعون امور اعظمها وطاهر القشيري يابها فقال في ذلك الرجل بعد ان سمعت الشيخ في ذلك ما قال في الشيخ يوم  
فما صافيت لا قال دخلت عليه واول ما قال في هذه الحجة ما اخبرك منه خبي مما لا يفتي في الشيخ كوكب  
بنافالي وجمود لفة سمعت الشيخ في عشي عاماً في سمعت منه شيئاً في كبره في العلم من الغر كان في علمه عنه  
من بصفة الاذي وكان سبب اجتماعه به في قنينة نفيس بعد ان جرت العاصفة بينه وبين ذلك الرجل عن  
اذهب بار هذا الرجل صاحب الحول اما راي لا يفتي في شأنها ولا يفتي في مجلسه جوجته في تعليم الانفس  
الامر الخارج بها في الاذي السلام والثلاث ايمان والثلاث احسان وان شئت فقلت الا وعبادة والشان  
عبودية والثلاث عبودية وان شئت فقلت الا والشريعة والثلاث حقيقة والثلاث تقوى او نحو هذا اجماز الى  
يقول وان شئت فقلت وان شئت فقلت الى ان ابراهيم علف وعلمت ان الرجل انما يعرف من يفتي في الاذي ومدة  
رباه في اذهب الله ملكاً عنده الى اذ في كل سنة في هذه الحقايق التي يعيضها الخون في علم قلوب اوليائه  
فيكفون بها فنحن اولا بجملة فلا ذا حقيقت وفيه تفتي في معنى ما في منها ما تدر كما العرف وتكاد في  
النفول ومنها ما لا تفيهمها العرف في ذلكها الى رايها ولا تفتي في ما عليها في سمعها وانك في  
قولي ابن العارضي رضي الله عنه **م** فتم وراء النقل علم يدور عن **م** مدارك غايية العقول السليمة **م** ومع  
هذا اكل الشيخ ابو الحسن رضي الله عنه يقول اذا عارض في كشف الصلح القلاب في السنة بلا عمل القلاب في السنة  
ودع الكشف وفل تفتي ان الله تعالى ضمن العصاة في القلاب في السنة ولم يضمنه في جانب الكشف  
والا ناه ومثل هذا ايضا قول الجنيد ان كنت في نقع في قلبه مرجحة الكشف لا انك لا اقبلها الا بشا هدي على  
القلاب في السنة ولا يلزم مرجح العمل بها انتقادها على اهلها اهل العلم واسع له كلامه ولا يصح



29

دخلوا في الجسد وها انزعوا هلو في هوها وجعلوا العينة اهلها اذ لا اهل لها اذ لا اهل لها من وحيه  
 وذكرا يفعلون هه هذا اهلها هه والاستشهاد بالاية في غاية الخس والناحية لم ذكر في الشيخ عنه هه هه الوارد  
 عوارب الانفس فقل الوارد في محضه فقال لا اهل لها الا لا اهل لها هه هه الادم مع بل نقض بل اهل على الباطل  
 بيد مع هه واذا امر اهل فقلت انما قال الوارد في قوله على فلو هه السام من او الهه السام من هه هه الادم يات  
 من حصة اسمه تعالى فقال له مع هه هه كل ما وجد هه بالنفس لو اهل من الاعيار وانما قلنا من حصة  
 اسمه تعالى فقال لان الحق تعالى لم يخلق بعد هه اسماء به واسمه تعالى فقال تعالى من حصة هه وفقرته واسمه  
 الجميل يتلى من حصة هه هه واسمه الجميل يتلى من حصة هه هه واسمه الرحيم من حصة هه هه وفقرته واسمه  
 الجميل من حصة هه هه واسمه الذي يم من حصة هه هه وهكذا اهل السم يتلى من حصة هه هه وفقرته واسمه  
 وار هه هه الاعد فاقى الله ولو كان هذا الوارد انما يرد على فلو هه اهل الية اية من حصة هه هه الرحيم او الجميل او  
 الخليم ما امكان يد مع هه هه اسم هه هه هه من الباطل وتنبه الشيخ الباطل هو كل ما سوى السم بخوار  
 له هه هه واذا اضرب ما غفر وتشت ما ف كذا الباطل اذ اصاده الحق اهلكه وتشت ما غفر هه الوارد  
 الاله محض حق واذا اصاد الباطل هه هه وقته ولذلك اتى بالاية التي ذات هه هه الف هه هه  
 الذي واه الذي تشتتوا اضحل حير نزل الف هه هه كذا السوي اذ تجلى الحق في هه نوره تشتتوا اضحل  
 وكان الشيخ ابو العباس رضي الله عنه كثيرا ما يشهد هه الاليات هه هذا المعنى هه فلو عاينت هه  
 يرمع نزلت هه ارض النفوس ورت الاليات هه لرايت سمع الحق يسبح نوره هه عند التزلزل  
 والرجال رجال هه هه قال والارض ارض النفوس والجليل جبال العقل يعني الوارد الاله اذ اورد  
 فويل من حصة هه هه فقل ربه تعالى في وجوده النعس وذكرا كذا منه جبال العقل ييكشف له حينئذ عى  
 اسرارها من هه ارك العقول هه غيرة هه بعبرة النقول هه يصيب صاحب هذا الوارد هه هه  
 لا يصاد شيئا الادم هه وهذا المعنى فند شيخه في خط القصب ابرم شمس يقول هه وافذ ب على  
 الباطل اورد مع هه هه ابرم حقا محضا يفة ب هه على السوي بيد مع هه واذا ذهب السوي واضل بقى  
 الحق الذي لا ينفى خلا هه الا ينفى كما ابلان ذك الشيخ بالله ذك ما ذك في هه هه مناسية الكلام وحسن  
 التلخيص لكل مقام حيث قال كيف يجتنب الحق بشئ هه الذي يجتنب به هو هه هه موجود حلاضى  
 فقلت قد كرر الشيخ هذا المعنى في قوله مرارا التي ايضا على الجمع وتقدم امر السوي هه هه تفران الحق  
 تعالى ليس محجوب بشئ هه ولا يصح ان يجتنب بشئ هه اذ لو احتجب بشئ هه وجوده لكان ذلك من اى قد ركه



وقد رتبته تقاربه بالصفات لا بتعارف الموصوف بما خفي عن من يحيط به من انوارها وانما انوارها  
وقد قال صاحب العينية في ما وصفه والاسم والشيء في نفسه هو النور عين الذات والله جامع في ذلك تجلي  
الشيء من تصور الحجاب في حقه تعالى مع ان كل ما ليس من عنده في نفسه نور من نور ملكوته به بلا بظا منه بفا من  
نور جبروته به وهو عيبه انه في حقيقته النورانية وانتفى الحجاب القلبي به فكل موجود به هو غير ذات وابه الوجود  
ثوان النوارات هي الاحوال والاحوال تنبج الاعمال في الغالب فلهذا في الشئ العمل وامر الانتفى به  
حيث لم تدرى حاله والاعمال منه ما يجد التعامل في نفسه وهو الحال والحكاية ومنه ما يجد في نفسه عاجلا لا ينفخ  
في نفسه ولا يلبس من ثمرته واما قبوله كالباب في قبوله لا يلبس من قبوله لم تدرى به وجوده في حضور  
في بياضه من العمل ما لم تدرى في ثمرته عاجلا **فلن** قد تفرغ قوله موجد ثمره عمله عاجلا بهود ليل  
على مود القبول ولا يفتنك البصير انه ان لم يجد في نفسه فليس يقبل بل هو مستقر عنه بل توحيته فيه  
شروا القبول من جهة الشريعة بان عيبه الاخلاص والتقوى والانتفاء الشرعي فهو مقبول عند الله ان  
شاء الله سواء وجد في نفسه ام لا قال الله تعالى انما يتقبل الله من التفسير وقال الله عليه وسلم لا يقبل الله من  
مفسر ولا من اكل جلد كفت فتقبل الله به فاهي من ولا يملك على فته واستكنا عنك ويخلص الله اعماله  
ثم لم تجد حلاوة العمل والعضو فليكن جيسر لم تجد في ثمره من احوال النوارات من واد ان العار به ولا يلبس  
من قبوله عند الله وليس وجود الحال ولا الحكاية شريك في العمل انما هي عاكسة لا يلبس في هذا جبرما  
قبل من العمل ما لم تدرى في ثمرته عاجلا في عيبك ثوابه عاجلا في ان تستحق عملك فتنتبه لعم حقورك  
فيه او لعم وجدها من حلاوته بل يجب عليك ان تدوم عليه حتى تجتهد في ثمرته بغير فرح الباطن في شربك اربطه له  
واسمع قول القاضي في الحجاب ولا تنجي من مطلب في ثوابات العباد ان ينجي ما انا في الحيل ينكره في  
به النجاة الصماء في اثرها واذا في فضيلة العباد التي في في مكنة اربعين سنة وهو يقول ليك الله  
ليك والظائف يقول لا ليك ولا سمعة ليك ويحك مردود عليك وهو ما زوم لم يرح من موضعه ولم يرح  
عن عمله مجيء انبه رجل يزوره فلما قال الرجل العباد ليك قال له القائل لا ليك فقام انبه من منزله  
عنه وقال في نفسه هذا رجل مكروه فلما دبر العباد ما في فقال يا سيدي انت قلت ليك والقائل قال  
لي لا ليك فقال له يا هذا ان اربعين سنة اسمع هذا الخياط وهو ثوب ليك اخرى زلتيه مستعدا انا  
وافف بلباسه ولو كان في امره ما رحت عن بلباسه فقبله الخون على فلما قال ليك قال له الخون على ليك  
وسعد بك او كما قال فلما نكس من ثوب البلباس فيك الخون بالاحباب ما وفتح وجهه البلباس وله ذلك

قال

قال عليه السلام احب الاعمال التي اسما دونه وان قل وقال ان الله لا يملح حتى تملوا في ايام من العمل القيام  
برسوا عبوديته وتعلم عبادته التي يوتيهه وليس المراد منها الحلب الاحوال والصفات وان في قدح  
في الاخلاص عنه اهل التوحيدة الخاضة وفته يكون الخلق سبيل الحجاب علم وفه معه واستغلاء وله في  
قال بعضهم اتقوا حلاوة الكفايات وان الله اسعج فاقلة ايام وفه معها ولم ينفذ الشهود المعبود  
بها ما تدرى في الحال ومن عيبه الحول كمانه على ذلك المول يقول لاني تير واراد الانقلم في ثمره بلبس  
المراد من الصعوبة الامكار وانما المراد منها وجود الاثار **فلن** ثمره الوارد هو هود العوادة  
واختساب العوادة والتخلية من الرذائل والتخلية بعبادته وان شئت فقلت ثمره الوارد الصادق  
هو ما ينشأ عنه من الذل والاكفارة والتشعير والتبينة والوفاء والحلم والزهة والصفاء والايثار  
والتخلي من رين الشهوات الجسمانية والعوادة التبعية لثمة والخروج من سبي الاخوان والتفاني لاجزاء  
الشهود والعباد والتحرر من ريد الاعياد والتخلي عن تحفيق المعاري والاسلار وكذا هذه اذ قد مر  
للمول مع قافاني في اول الفصل اورد عليك الوارد لتقون به عليه واد اورد عليك الوارد ليستلم  
مريد الاعياد ويترك من رين الاشارة اورد عليك الوارد ليخرجك من سبي وجود في القضاء شهودي  
وقال جيسر تفرغ في بياض متى وردت النوارات الالهية عليك هدمت العوادة عليك وقال ايضا  
الوارد يلك من حركته فتهار لاجل ذي لا يصادم شدة الادمعه **فلن** اورد عليك واد ولم يتبرك فيك  
هذه الخصال بياضتك وانتقو نفسك فيه ليلا يكون شيئا في انوار الالهية يعقبه بودة وسكور وزه  
وفتو الوارد الشبيبة يعقبه في اربعة فضاوة وقبي وصوت وروية فليس المراد من الخالجه وخجته  
وتكسنة انما المراد منه ثمرته فهو تصحاة الامكار وليس المراد منها وجود الامكار وانما العواد  
ما ينشأ عنه من وجود الاثار ولا تكلم بقاء الحال فيكون بقاء ضررك بارج وام الامكار  
يعود فبعها ضررا في اذك اشار بقوله لا تكلم بقاء الواردات بعد ان يصمت انوارها وادعت  
اسرارها فليكن في الله غفر في كل شئ وليس يعنىك عن كل شئ **فلن** ملك الله يد على  
محبتة ومحبته الشئ عبوديته له والحوث على لا يجب ان تفرغ عبيد الغيرة ولا تكلم معه حاله الا مقلما  
بان وردت عليك الاحوال وهي الواردات الالهية تن انقشعت وانصرفت فليتكلم بقاء هاه  
بعد ان يصمت في قلبك انوارها باخجنت منه كظمة الاعياد وصور الاثار وادعت اسرارها من  
مزج الايقان وشهود العباد او تقوى لا تكلم بقاء الواردات بعد ان يصمت انوارها من

١٢٣















وکی ایملاتقون بیله / عزملاتقون  
منهله بان

خ  
یغی

٥

[illegible]















يكن عنك ما اخبرك به بمساكن الملك الذي يمتنع به اليه من جفك له الخواص انك فقال له لا علم له فقال له  
 الله وموتن امرا الى الله فقال وعرفنا انك فقال واما ما لك فقال ما لك فقال عرسك عن ربه  
 ما اجبتك به فقلت الحمد لله شاكرا على الهداية ومقالي له بالحق عن ادراك الحقيقة فقال يا هذا انك لا تعلم  
 فقال له ويحك اما نرى رب العالمين فلفظ جيب هديته بحتة وتنت لا اعرفه فقال له يا هذا الا لم ينجح عنك  
 وثبتت عنك كبرك وزنت فقلت جفاقي يا اراجلينك وبلي فقلت نريد ان نقتل جفاقي وما الذي نريد ان نقتل به  
 وانت خافك الغفلة ان كنت تقنع ولا يفيض عليك بافض بها شئت واني وعالك فقال له انما الغفلة في المقتضى  
 بما يقف به او تقص بما يفيض به فقال له او فقلت الخطا عن الغفلة الذي يفيض ولا يفيض عليه قال له وما هو قال  
 لغوكم تعلم في اليوم لا تكلم نفس شيئا ولا تفكر في الامور التي تعلمون فقال له وما تقيده انت افض بها شئت الان  
 كنهنك ما بت نفس على لغوكم ولا تفكر في الامور التي تعلمون فقال له يا امير المؤمنين اني صولاء بان  
 كان هؤلاء زنادقة فليس على وجه الارض مسلم هؤلاء ملاحج الديرة عاجلا لا سلاخ وهو لا المصومون  
 حقا على الله الخالصين وعند ذلك علف الملك على الجنة وقال يا ابا الفلاس هؤلاء ايفقهوا ما اجمعوا  
 لك هذا المجلس العظيم واستعدوا المناخي لك الا ليقولوا لو غلبوا والادانت الغالب عليهم وانا انيت  
 على نفسي ان انت غلبتهم وان اوطى عليهم السيف ما انا نجمعهم عنك ارجع ذلهم ان يوت احد منهم  
 يصيبه عدا الله عنا وعنه ولا اخذ عليهم انتا ارفع علينا لانهم ما ساء فقهوا لك الا الجهد وفلسفة  
 العلم بما جلبوا على الله عنا وعنه وما فعل المجلس على سلاخ ولم يبت فيه احد والحمد لله ثم علف  
 انفا على النور وقال له يا علي اجبت حلاف والله شهيد ان احببت ولا ان اسلك سواي رجل مستر شه  
 بلا رشة في جحك الله فقال سلاخا الى جان كل عنك جواب اخبرك والا قلت لي لا علم له ولا يعصو  
 ذلك على ثم سألهم عن مصاليد عدة بدة تفقد بعضها عند قوم بل عجب كيف يضل الوجود (العدم) واما  
 ارسيت وترقت البلاء في الشيعية النسخة التي وقعت بل يدبنا والله تعلم اعلم هذه عند الصوفية  
 التي وقعت عن المجتبية وهذه سنة الله اوليائه وانبيائه هم رتبة الناس **وانتضي** ايضا فضيلة العقب  
 الشيعي شيخ اشياء خلد الشيعي ابراهيم بن محمد مات مفتولا كما هو معلوم **وكذلك** فضيلة تكملة الجمع  
 انفا الى البراهيت افرجه من تونس وكتب به الى عامل مصر وعمل به بينة انه مشوش وانه يملك الملك فالتقى الله  
 له كما هو شأنه سمعانه من انتصاره لا وليا به **وكذلك** فضيلة الغي وانه جاز ان يفتخر بالقبض على البحر كما  
 هو مشهور ذكره صاحب الممتع وغيره **وذكر** التجيب ان الشيعي رجع الى السلطان واخرج ابو يزيد من

واما ان يقولوا فقال  
 الجبر العباد بالسنة

من بينه بسلاخ مرارا وهذا امر شديدا قال بعض الحكماء اذا اراد الله ظهور الحق جعل مخالفة من عبادته ومن بين  
 اخلاصه يكثر ذلك بسبب الخضر وايقاضه ولذا نكسك الله على كل نبي عدا وامر الحج مير وعلى الاولياء  
 في ذلك وانفقوا **و** اذا اراد الله نفي فضيلة محبوب **و** اتاح لها لسان على حسود **و** لو كانت غلال النار  
 بما جاوزت **و** ما ناس يعرف حسب عن العود **و** **وانما** اهلنا هذه الامور كان الحال اقتضى ذلك  
 لان وقت التاليف مادي عنهم الجلال والله يرفقنا التاليف فخرنا حبا ونل من نعلمنا بجاه الصلبي  
 وء الله وعلمنا التاليف هو حكمة التوجيه باوقات الشدة بحيث يكون ان اهيما جازا ارض به نار الجلال  
 وتعلم له النور يقول له اني طاعة يقول له العارف اما انك جلا والله فيل محبته يقول الله لنا ان الجلال  
 كونه جرد او سلاخا على وجهه فيقلب حتى هارده او سلاخا **فان** سيدنا ابراهيم الخليل ما رايت نجما فك مشى  
 تلك الايام التي دار فيها النار **فلما** ذكرنا الجلال ليس يشبهها نعيم حتى تنقلب جرد او سلاخا  
 جرد الرض وسلاخ التسليم فيصل النعيم **واعلم** ان اذ اينة الخلق هي ادة الفواعل التي فكت  
 الناس عن الركاية اذ لا يصح عليها الا الله يقول بذكر الشيخ حصة ذلك وسر امر الفواعل ايضا  
 الشيعي الشيعي كان باشار الشيعي ابراهيم **و** جمع اذ اينة الشيعي كان بقوله **اذ علمت ان الشيعي لا يفعل**  
**عنك** ولا تفعل **ان** عنك **ذا صيتك** بده **فلما** اعلم ان الحق على جعل حكمته الشيعي وانفس  
 والناس حراسا من الخسرة فلا يدخل احد ايدخل الامر فيعلمون من فروعهم لا نفهم وافقون بل بالاب وكلهم  
 اسم باب حشرته وقال لهم لا تنسوا احد ايدخل الامر فيعلمون من فروعهم لا نفهم وافقون بل بالاب وكلهم  
 الدخول تعرض له الخلق يجمعون له الذي يفي وينشرون من يعيها فاذا اخلصهم جاء به الشيعي كان  
 يكون عليه مدة البقي وخيومه من البقي ويقول له متى ينتج الله عليك فيل يكون وفيل لا يكون فاذا  
 عليهم وزاد تعرضت له انفس تقول له متى تاتي في الدنيا وجاهك وعنك الشيعي يكون او لا يكون فاذا  
 غلبها فلان الحق تعلم حجابك واهلكا وان الفواعل لا يزول حكمها عنه حتى يفسد في الخسرة  
 ولذا لك قالوا ما رجع من رجع الامر الكريه واما من وطاها يرجع وقال دا في **و** الله ما نفكسي  
 خليج **و** وان ثعل وان محام حتى يفسد في الفكيح **و** وبه ورد الرضا **و** وان ثبت سبي  
 سريع **و** وان شرب حتى امتلا **و** فاذا ايضا العظمي اما انفس ان الشيعي لا يفعل عنك ساعته  
 لانه يتيقن من جهة سلاخ فاذا غلبت عنك راسه وسوسا واذا حركت اسم الخسرة فلا  
 علمنا ذلك في تفعل انفس من صيتك ونا صيته بده وهو الحق على فاذا استغلت بالله رده عنك



















استوى عنه العن والذل والغبور والغدا وغير ذلك من مكرهاوات النور بعد تحقير سيرة ووصوله ومزجه  
على تقيي شعرة من نفسه فلا يصير له ولا وصول **قال** ابو عثمان الخيمي لا يقبل الرجل حتى يستوفى طهره اربعة  
في المنع والعكاز والحق والذل كما نحن والمنع كالعكاز لا يقبض من واحد منهم  
**وقال** محمد بن خفيف رضي الله عنه قد علمنا بعض العبادنا با غفل وكان غلة البس وكنت اخذ منه  
انقصت كحول البس فالي غفوت مرة فقال لي انت لعنت الله فبيل له كيف وجدت نفسك عند قوله لعنت  
الله قال كقولك وصحت الله **وحكي** عن ابي ابيم ابن ادهور رضي الله عنه انه قال ما سرت به الصالح الا في  
مرات معدودة انت كنت في مركب يرمط وكان به رجل يتيك الحكايات يفتي من الناس وكان يقول اني وقتا  
في معكة النري عجا ويغول هكذا او كان ياخذة بلطية وبم يدع كل خلف والناس يفتنون منه ولم يكن في ذلك  
المرتب عنه احد مغني منه ولا احق بمسرت بذلك وبوما اخي كنت جالس اجاء انسان فصعب عنه ويوما  
اخ كنت جالس اجاء انسان وبك علي **وقال** بعضه هو حقيقته زوال النور من الغلب لفاء الله في كل  
نفس من غير اختياره يكون عليها فاذا وجد اليه هذه العلامات في نفسه فقد في من عالم جنسه  
ووصل الى حضرة قدسه وتار ما قال **النص** في ذلك انه في كسوع والانواع عبيد **محمد** وعشر في يوم مر اياكم عبيد  
**وقال** فالتسيدة ابو العباس رضي الله عنه في هذا المعنى **محمد** انك تسمي حال عنك اكتسابه **محمد**  
**محمد** ولا ح صياح كنت انت ظلامه **محمد** فانت عجب اقلب على سر غيبه **محمد** ولولا لم يبيع عليه ختامه **محمد**  
**محمد** فان غبت عنه حارسه وحنيت **محمد** على منكب النصف النور خيامه **محمد** وجاء حديث لا يلهي سماعه **محمد**  
**محمد** نشر السانثرة **وقال** محمد **محمد** اذا سمعته انفسه كل تعيمها **محمد** وزال عن القلب البغى غلامه **محمد**  
بل لم يجد الرب هذه العلامات فليست على سيرة ولا يلا ولا يقترى في عرف ما فتد حال عليه طائر وهذا  
الظلم انما هو جمع من اسعد الله بوجه الشئ الترتيبية وامان لم يطل اليه فلا يجمع في السير ابد اولو جمع  
العلوم كلها وحب الطوايف كلها وهذا المرذوق لا افله فيه احد افقه صلينا كثيرا او هنا كثيرا او اعني لنا كثيرا  
وذكرنا كثيرا او فرانا انرا في شي والسماع منا فلو بنا ولا ذ فنا حكاية المعاني حتى يحيا الى اهل المعاني فاجوزا  
من النجبة الى الراحة ومن التخليك الى الصبا وما لا تدار الى العبيد **محمد** فان قلت قد قال الخضر في قوله انك  
القرينة وما بقى الا الهمة والخال جعل لي بالانساب والهمة **قلت** لم يفهم الخضر من انفسه على  
الاية وحاشي الخضر من ان يحكم على الله ويحكم في الله وانما اراد ان في زمنه مدعين كثيرين من جهة راهل  
زمانه منهم ومع من الخضر في روزي رضي الله عنهم تلبه هذه القصة وعلى تقديدهم وهدوها منها فليسا

القصص

107  
بقل كلام في ويقل الا صاحب الرسالة صل الله عليه وسلم وقد وجد بعد الخضر في رجال خاوا من اهل النار في  
النسوبة بالرجال والرجال والهمة لا يكون عند هو وهو موجود من زمانه هذا مشهور في كتاب علي بن ابي حمزة  
الله على ايد يجمع خلقا كثيرا وتخرج على ايد يجمع من الاولياء ما لا يعلمهم الا من مر عليهم في وقت فالي الطوايف  
التي انما يكون الا فتدا برلى ذلك الله عليه والطلعت على ما اودعه من الخصوصية له به وبخبر عنك  
شهود بقرينة وعيوك وجود خصوصيته بالفتية اليه اقياده وصلك بك سبيل الرشادة ومعك وعونك  
نعمتك وذا فانه كل ربه في على الجمع على الله ويعلمك ابرار عما سوى الله ويصاير في كل فيك حتى تفصل  
الى الله ويرفعك على انصاة تفصك ويعيوك باحسان الله اليك فيقيدك مع من انصاة تفصك الهمة منها  
وعدم الركوب اليه ويعيدك العلم باحسان الله اليك الاقبال عليه والقيام بالفضل اليه والدوام على  
مسار الصايات في ربه قال فان قلت جابر من هذا وصيه لقدم لفتت على اعني من منقلا معني باعلم انه  
لا يجوز في وجود الراد البير وانما يجوز في وجود الصدق في طهره جد ما ذنا نجد مرشد او نجد ذلك  
في تلب الله فاني تطل امر يوجب الفهم اذا جاءه وقال بلو صدقوا الله لئلا خير الله فلو انك فكرت  
الى من يوصلك الى الله اضطرار الكتمان الى انما هو الخايف الى الامن لوجدة ذلك ان في اليك موجود  
كلبك ولو اضطررت الى الله اضطرار الامن لولدها اذا افقدته لوجدة الخوفك في ربه وفي مجيها ولو جددت  
الوصول غيبي متغير عليك وتزوجه الحق بتتبعه ذلك عليك **قال** الشيخ ابراهيم رضي الله عنه  
وهو كلامه تنبيه على ان الشيخ من مخاض الله وهذه الية للعبة التي يد اذا صدق ارادته وبذل حقه  
في مناعة مولا على ما يرضه من لا علم حقه اء من كونه لا يقدر في ثم قال وعنه ذلك يعرفه الله تعالى  
لا يستعمل الادب معه لما اشهد من على مرتبة وجميع رفته **وقال** ايضا الطوايف المنى  
وليس شيخ من استمع من انما شيخ مراخذ تنسنة ليس شيخ مراجهك عبارته انما شيخ  
من سرت فيك اشعارته وليس شيخ من دعان الى الباب انما شيخ من روع بينك وبينه الحجاب وليس  
شيخ مراجهك مقال انما شيخ من نهض به حاله شيخ هو الخ اخبرك من بحر الهوى ودخل  
بك على المولى شيخ هو الخ ما زال يجلوا مرات فليكن حتى تحت فيه انوار ربي نهض بك الى الله رد  
منهض اليه وسار بك حتى وصلت اليه ولا زال في محاذي حتى الفان يبريد به مزج بك في نور الخضر  
**وقال** انما هو ربه هو السيرة هذا الى الله تعالى مجازي عبادا عرف قطع العاكين والعواير والاول الامر حلا  
قال الشيخ لا مسابقة بينك وبينه حتى تصوبها رحتك ولا فلهمة بينك وبينه حتى تفجرها رحتك











ما لم تشهد المكون بلا انظر في كتاب الكون معني فلست ما دام العبد مفيد في سائر الاكوان  
ومعصورا في كل جسمه والاشراك خاصة عليه وهو يجهلها ويعتقد فيها وهي تغضبه وتبخره وتغيره وهو  
يقنع اليها وهي غيبة عنه وهو يميل اليها ويحبها وهي تفرح منه وهو يخاف منها ويهابها وهي  
تخوفه وتغيبه فاذا اشهد مكنونها وغلبتها وتغير من رفقها كانت حبيته ههنا دمنه وهو حاكم عليها  
وهي تحبه وتعتقه وهو مستغوف ببحااتها وهي تبغض اليها وهو غني عنها وهي غني عليه وهو  
زاهد فيها وهي تخاف منه وتبغضه وهو امر منها بالجنة تقتل في البر وهو غني عنها وفي الحديث استأفقت  
الجنة الى علي وعمار وصهيب وكال كل انوار اهل الجنة والنار فبهم وهو غيبة عنها وفيه روح  
في الحديث انها تقول يوم القيمة خذ يا موسى هذه الصلابة انزل اليك فانك ايها الانسان مجرب مع الاكوان  
في عالم الاشباح مفيد في يوم القيمة خذ يا موسى هذه الصلابة انزل اليك فانك ايها الانسان مجرب مع الاكوان  
ايها الاية ما كانت شهادته او غيبته ما لم تشهد المكون وتغيره فاذا اشهدت المكون وعرفته كانت  
الاكوان معك لانت تكون حيا عنها وهي معلومة لذاتك منها شيئا من حيث كونها ولا خلاف منها  
شيئا كذا انك لانت قد علمت عنها الى عالم الارواح مخيطة تكون في قبضتك تفهم فيها كيف شئت لانت  
حينئذ خبير خليفة الله في ارضه الكون كله في قبضتك وعنه همتك لاني علمت همتك بالله مجيب الاشياء عنه  
همتك وفي بعض الآثار التي يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انك اذا دخلت النار فكلت من همتك ما كنت بها  
فانت في محل البعد وما كنت به فانت في محل القرب فاختار لنفسك وقال بعض الاشياخ ان الاكوان في الصور  
والاشياء كلها تقتل في الروايات عن النبي صلى الله عليه وسلم انك اذا دخلت النار فكلت من همتك ما كنت بها  
مكونها ومروفا بهمتك على من دون الحق بغير حجاب عنه لانه اعلم من ان يبرق معه بشريك له من روع  
همنه عن الاكوان ومنع بشهود المكون فيثبت له الخصوصية القبر والولاية العظمى ولا يلزم من  
روع القبر عن الاكوان استغنائه عما تحتها من الاله البشرية مما يفوق به وصعها انك لانت في الاكوان وحل اليك اشار  
يقول كما يلزم من ثبوت الخصوصية عدم وصفه البشرية الى ما في الوصف البشري ما جعل الله له محتاجا  
اليه بكمته في فواعيد الانسان من كل شر ولباسه ومسكنه وما في كبره عليه من شهوة مباحة كتنهاج  
وشهوة غيبية من جهة الاوصاف لا يلبس وجودها وجود الخصوصية فيقال تعالى في الاصل وما ارسلنا  
فيك من المرسلين الا انهم ياكلون الطعام ويسكنون في الاسوان وقال تعالى ولقد ارسلنا رسلكم قبلك  
وجعلنا لهم ازواجا ولهم من نعم الله البشرية في هذا الال خصوصية ليس هو كغيره من الال خصوصية

امرهم

امرهم الله بالله اتقوا الله حقوا بطايفه في غير الله انفسهم غلبه عليهم فتغلبوا عليهم في كل شيء  
انفسهم فاذا اتقوا هذا علمت انه لا يلزم من ثبوت الخصوصية في الولاية والحق في الولاية ومغناها واحدة  
عدم وصفه البشرية بالخصوصية محلها البشري في محلها البشري ولا في الاختصاص الاولياء  
والانبياء والصلوات الناس المفقور او صاف البشرية عليهم فكيف تعرف رجلا لا كل كما تلتك في كل كما تلتك  
ويشاع ويتنوع في النساء كما يعرفهم الامم اراد الله سعادته وما وقع الاختلاف في الانبياء والاولياء الا لا غلط في  
اراد الله البشري في ثبوت الخصوصية فيقال في القبر في حقه عليه السلام وقالوا ما الى هذا الذي تقول  
يا كل الطعام وليس في الاسوان من الله تعالى عليهم بعد تنافيها فقال وما ارسلنا قبلك من المرسلين  
الاية بهذه الاوصاف التي ذكرنا لا يبعك الطبع البشري عنها وهي موجودة مع خصوصية النبوة والولاية  
واما الاوصاف التي ذكرنا من صفة مومة فالحسد والكبر والبغض والعجب والرياء والغضب والقلق والخوف  
القلق وهو الرزق والتدبير والاختيار وغير ذلك وهذه لا يبعك الطبع البشري عنها وهي موجودة مع خصوصية النبوة والولاية  
وفي نقد قوله اخبر مراد الله بالبشرية في كل وصف متاخر في غير ذلك لكونه لانت في الحجب محجب ومرحلي  
في كل ما يحول النبي فتكبره منها واجبه لانه معصوم من جميع النقائص واما في حق النور فليس هو واجب  
لا كونه محبوبا في صفة منتهى من هذه الاوصاف انما مومة على سبيل الشهادة والزلة ولا تارة وجود  
خصوصية لا كونه لا يصح عليها ولا يدرى فيها بصفة يصدر من النور في الغضب مثلا والقلق والاختيار  
وغير ذلك لا كونه كمال في بعضه ويصح في قال في التكملة الدائمة وقد تكون للنور هيوة وهجوات وزلات  
ولا كونه لا يصح عليها وفي بعض النسخ ان العار في صفة ثم قال وكان امر السعداء في هذا وقال ابراهيم الله  
لنت شعور لوفيه لانت همة العار في معني الله فقال كما ثم ضرب مثلا لانت الخصوصية مع كل من  
البشرية الخصية بقل انما مثل الخصوصية كاشي في شمس النهار فقلت في الابن وليست من  
تارة يسكن شمس او صاف على ليل وجودك وتارة ينفذ لك عنك في ذلك الحدوك في النهار  
ليس منك اليك ولا كنه واراد عليك فقلت مثل نور الربوبية الذي اشرفه الله في قلب اوليائه وصنعه  
يظهر البشري في كل نور الشمس في الارض على الايمان وهو الغطاء الذي يبر السعداء والارض في الغطاء  
في كل نور الشمس في كل ليل في نور فاذا اشرفك عليه الشمس رجع نور صفياء نور انبيائه ليست من  
ذاته وانما هو نور الشمس في نور الربوبية هو مستودع في كل البشري فاذا اراد الله تعالى ان  
يكن في خصوصية عبدة اشرف ذلك النور على كل البشري فينتشرون روحا نيرة على بشريته ولا يفي

١٥٩











المغرام

۱۹ اکتوبر

وانه ينشأ من حاله ان يكن غيبك التفتيح عن بحث عيانه فلهذا جعلك الوجه من الاحتشاد ان ثم لم يجر كرامات الذي  
 المتفقد يقال انك في ايامك ثلاث عليك في ان الله لولا يقضه في انك اهل الجوارح عليك وجعلك مذكورا  
 به اذ حققت نسبة لربك وجعلك مذكورا عندك بتسببته عليك فقلت لعلك انك انما تعلم انك اهل الانسار في ايامك  
 كسبي فموانع عليك نعمنا غني بركه فالي تعلم ان نعد وانعمة الله لا تقصوها واجل الترامات واعظمها امره  
 الذكر وفي الجنة بك ما من يوم الا وله فيه نعم ينعم الله بها على عباده وما انعم الله على عبد ابخل من ان يعطيه  
 ذكره او كما قال عليه السلام في ذكره المتذري ومرجع هذه الترامات في الثلاثة امور الترامات الا انك لم تجد في انك  
 و ما يرعى ذلك ان يذكرك سبب اهل الجوارح لولا يقضه عليك لم تكن اهل الجوارح في انك على لسان الترامات الثلاثة  
 جعلك مذكورا به حيث ذكرتك بنفسه حين ذكرته فالي تعلم انك في ذكره واذا كنت مذكورا بسبب ذكره  
 في جنة ثبتت خصوصيتك عنه فالي ذكر امره اعظم من هذه بقية حققت نسبة لربك حيث اثبت لك  
 الخصوصية وقال لك يارولك ولا يارولك في امر ايامك وهذه النسبة لولا ان الله تفضل عليك فالي بعضه في تفسير  
 قوله تعالى وتلك الايام التي اولى الله لعباده التي من ذكر العبد لله الترامات الثلاثة حيث جعلك مذكورا  
 عنه في الملايكة المفسرين في حديثك ايه هدية رض الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انما عنه طرقت في  
 وانا معهم حيرته في جوارحه في نفسه في نفسه وان ذكره في ملايكة في نفسه في ملايكة من كرامات الله وان تقبلي من شبرا  
 تقربت منه ذراعا وان تقبلي من ذراعا تقربت منه باعلا وان اتلت في بيت هرونة وفي حديثك ايه فالي جالس  
 فخرج يركب من الله فيه الاغشية هو الرحمة ونزلت عليه السمينة وذكره الله في جنة عنه وكان يجيب معاذ  
 رض الله عنه يقول يا عبول يا عبول لو صنعت صلي القلم حين يجيء في الدوح المحفوظ في ذكرك كنت كسبا  
 باذا عمت اوقاتك في ذكر الله وبعثك كوكبا وان قلت ايامك كما ابارك لك بقوله رب عمر انتفعت  
 اياما وقلت امد امد وربي عمي فليقل اياما في كثير امد امد قلنت رب هذا لفتيش في الموضوعين وكسبي  
 من الاعمار انتفعت اياما في جمع امد وهو الزمان في كثير من الناس كان اعمارهم وانتمعت ازمنتهم  
 وقلت امد امد هو امد جوابه هم فلم يحطوا على شيء حيث اشتغلوا بالعبادة والتقصي حتى مضت تلك  
 الايام كحبيب المنام واضلوا في الحلال وكثير من الاعمار قلنت اياما هم ان ازمنتهم وكثير امد امد هو  
 امد جوابه نعم فادركوا من جواب العلم والاعمال والمعارف والاسرار والقيام بالخير في زمان قليل ما يدركه  
 غيرهم في الزمان الكثير فمثال ذلك اهل الجنة مع الملوكة واهل الملوكة وحده فالي اهل الجنة المواقف  
 للعلم والاعمال فيكون له ساعة واحدة من مصافاة الغير فلا يدركه اهل الملوكة بسبب ذلك اهل















٢٠ فانصرفوا ما كانوا ولا خلقوا ٢١ ومات فيهم من النور ونسوا ٢٢ حكى الكتاب لما ليسوا على  
 ٢٣ من التراب على اجسادهم ونسوا ٢٤ قال ملك برج بابل مررت بعنبر فوجدت يطول الجنون فاعدا  
 ببر الجنون وهو يدان امامنا العورة بلا ثياب تحجبها لا تستعبد من حكم الرب فوجدته تارة ينزل الى السماء ويستهل  
 وتارة ينزل الى الارض فيحتج وتارة ينزل عن يمينه فيحك وتارة ينزل عن شماله فيكس ويسلمك عليه برج على السلام  
 وبسائنته عدا رايته من حاله فقال يدملك ارفع راسك الى السماء فاذا في قوله تعالى وفي السماء رزقكم وما توعدون  
 يا ايها النمل وانكفي الى الارض فاذا في قوله تعالى من قبل خلقكم وفيه منكم قوم بلغوا قوم تارة اخرى يا عنبر وانكفي عن  
 يمينه فاذا في قوله تعالى واجب اليمين من الكتاب البشير يا ملك وانكفي عن شماله فاذا في قوله تعالى واجب الشمال يا ملك  
 السماوي يا ايها فقلت يا بطلون والله انك تحكيم اتلذذون ان تستشي لي فليس فكني فاني اجعل ما سر عنت  
 للصوص وانتيه بقبض فكني انبي وقلمه يمينه وشماله ورسي به الى وقال ليس منك هذا اريد فقلت وكيف تزييه  
 فالمرية فيبصر من الافلاك معجولها من النور والانتظام عن سر فكنه بالتحديق وحي عن جميع النواويس  
 صفاء جبريل الى السلسيل والريح حستته واثم فكنه ولفضته ايها النور والبركة التاثير سورة الحمد والبركة  
 ثم خطبته افع النور يا بني وبعده من غيبه جده ثم خالسته الاوتار المتصلة بالانوار وغنى لنته مغارل الجمدة  
 والشفاء بالحبة والاعتناء جعلت الجنة لنا سجد ثوابه وكان هو لا يبع من النار عجايله ولفظقة ربا ملك على  
 مثل هذا فقلت انما يفيد عليهم من حكم يومهم والهمك لعمائنه وكشفه ثم قلت يا بطلون ص لايسر هذا  
 انفسهم فقال نعم انما يلهم من حكم الله بالنور وكشفه ديوان ابرار واحياه بالصافية وفواه يا عنبر  
 انصافه مجسمه ببر الخلق يسعي وقلمه في المنزلة يبرع ولا يتعلم بغيره في الله يعينه ولا يتعلم بغير الله  
 لحكمه ثم صاح صيحة عظيمة وقاع وهو يقول اليك في الظار بون وغوث فمده الطالبون وبيلاب اننا لنبشرون  
 الله انافه وفجاء بك جلا تكم دناء ونح انتم سبنا الى حناك جلا تكم دناء يا ارحم الراحمين ثم صرح بالاباء واعرض  
 عن البلاء فنشروا عليه الانوار وتلوح له الاسرار مما ابان ذلك بقوله عند اشرف نوره وكشفه تبا تسمى فقلت  
 قد اشرف نوره بجلاوة الزهد والنباه والاقبال على المولى لا حب الدنيا قلعة فاذا خرج من القلب دخله النور وهو  
 جلاوة الزهد وراحة الفناعة ورج الرضى ونسيم التلطيم وكشفه تبا تسمى ان مبشرات تبشركم بالاقبال ورج الوصال  
 وجة المعارف والجمال والنشوة اذا هتب علينا من حمار من نعيمات تدركنا الوصال في مبشرات يا اقبال  
 وسعد وعذرا في هذه الحوكة مبلغات شدة تلك المعلة في مذرات رباها والطلوب في اي خير وقت  
 بالمعنة واحسن من غلام السلسيل في مجير اشرف نوره وكشفه تبا تسمى كما عرفه الله في بالالكية كما ابان

[illegible]



مر هذا الزمان بالعارف لا يعرف مع غير الله في ان لا يصنع كدها عند الله تعالى بل انفض الله بها الى الله  
وهو امتنع بها به **القدر واليه** قلت النور هو القيام كمال السائر الى الله انفض الله بها مر هذا  
العلم الى بيده دخول عالم الملكوت وانما في الله يكون بامثال امره والامتناع عن لغوه والانتعاض  
به على سيرة وهو قوله وطار مستعجلا لا والقدوم على الله هو الوصول الى امره في الله وتغني العلم به ولا يصح ذل  
الا بالتميز من الخلق والقوة ومركز اجتهاده بوجهه لم يتوب منه جهل به وصرح اعتماده على الله وطوره ثبوت  
السير وقال **جوازات مضبوطة** عن **لا يفرق** **ارها** قلت المكينة البغية هي المروءة واستعيت هذا الجمع  
القوي بما زال عن مفرط وروحه شابة لا يفرق في ارضها لا يفسد في ارضها موضوع سببه هذا لا في الشوق والظن  
وخوف جواز الحق ان يحل في السير على الدوام كما قال **لا يملأ قلبه** **ارها** قلت انما اعلم من هذا القوة  
عوارضها لانها لا اعلم من الدنية مولية عنها فقلت عوارضها لان الدنية تشبكية العوارض والاعلى العوارض  
وكل مرفوع عن مقام قلبه حيث عنه العوارض كالتشكيك الذي هو ابو هذا فلما خلط به بنته في كنهه ولا يفسد  
لان خواصها الدنية فلما ذهبت ما نك لان الدنية جارية والناس كلابها فلما تركت لغير جيتت هو سلمت منهم  
مداد سيرها الى ان وصلت الى اصل وجهها كما بينه بقوله **الرب انما خفي خفية** **القدس** **وبسما** **الانفس** **قلت**  
الاناسة هي النزول وحكماء الخسوف ولما وصلته الروح الى مشاهد الاحياء وفتح لها الباب من ازل ما كان  
عليها من الاثقال وجلست على بساط النقا والظلال وهي خفية القدس والانتزاع في ارضه الولاية  
المقتضية للعبادة تحفه بتقد يسر مولاه عن كل وصفا لا يليق به انه حق في انه جل من يعرف واعلم من  
ان يوصف فيقول لا احد مثله عليك في غيبيته والتعظيم والتعظيم والتعظيم في عكس تقديسه عليه يجب ان  
مولاه فلما يحصيه بل يكون مقدما بتقد يسر الخواص اذ قد سر مولاه بقدره مولاه كل على ما يليق به  
ومر هذا التقدير يسر ينسب كل شيء بولاه فيما تسري دون ما لم يوصف به غير احواله والهيبة منه تعظيمها  
لا يوصف ولا يغير الا لا يوصف والاشيخ زروق رضي الله عنه وبسما الانس هو على الراجح في حق الحبيب  
ومناجات الغيب لا يغيب عن كل شيء ويتانس به كل شيء في توبيخ السرار الخفية وهو مست في كل  
الباخنة والمواجهة والجمالية والحادثة والمصادفة **قلت** اما الباخنة وهي مباخنة على  
الغيب بان تقام به كمال العكس وهو بها تحك بكشف الغطاء انت تقام به كمال الزيادة وهو بها تحك  
بنوا الاوادة انت تقام به بالترغيب والمقامات وهو بها تحك بالسرار العلوي والمكاشفات **واما**  
المواجهة فهي مواجهة انوار الملكوت واسرار الجيوت فانت تراجه بالانوار التوحيمة وهو بها وجه

الانوار

بانوار المواجهة وتكشف الحجاب وفتح الباب انت تراجه بالانوار وهو بها وجهك بالهيبة انت تراجه  
بالاقبال وهو بها وجهك بالانوار انت تراجه باستكشاف انوار الملكوت وهو بها وجهك بكشف اسرار  
الجيوت **واما** الجمالية فهي جمالية الادب والهيبة بان تقام به بالادب والحياء وهو بها وجهك بالانقياس  
والاجتناب انت تقام به لم افنت وهو بها وجهك ببعض ورعايته انت تقام به بذكره وهو بها وجهك بذكره  
جليس من ذكره كما في الحديث **واما** الحادثة فهي الحادثة العقلية وهي العقلية والحيوانية عكسة الجيوت بل انت  
تجادته في سرها جاتته وسراله وهو بها وجهك في يد احصائه ونواله انت تجادته بعد اوصافه حضوره في سره  
وليك وهو بها وجهك بالبقا المعلوم والاسرار الحكيم في قلبك انت تجادته في عالم الشفاة وهو بها وجهك في عالم  
الغيب وهو التحقيق ما لم في الاعمال الغيب كمال في عالم الشفاة وفي هذا المعنى قال الجنيد في اربعون سنة  
وانا خدي الخى والناس يرون ان خدي الخلق وقالت رابعة الرعد وبنه رضى الله عنه **ولقد جعلت**  
**في البقا** **معدنة** **واما** تحت جسمي ما اراد جلوسه **واما** الجسم من الجليس من انسره وحبيب قلبه **القبول**  
**انيس** **واما** المشاهدة فهي كشف عجاب الخسر عن ذات الله سره او تقول كشف رداء الصوري عن الكون  
بان تتشاهد ذاته في عالم ملكوته وهو بها وجهك في عالم ملكه انت تشاهد ربه بعبادته وهو بها وجهك  
والحاصل ان المشاهدة من العبد هي شهود العكسة بالانكسار كما قال شيخنا رضى الله عنه ومثلا هذه  
الرب للعبه هي احاطة علمه باحواله واسرارها **واما** انكسار العبد في مطالعة اسرار الملك والملكوت والجيوت  
واسرار الرعد وانت تقام به بالتوجه اليه وهو بها وجهك بالانزاع اليه انت تقام به بواقع مقامه وفدركه  
فتلقاها باقباله والقبول الرضى وهو بها وجهك احواله واسرارها **ويكشف** **عنك** **الحجب** **ويوسع** **عليك** **الافضاء** **انت**  
تكلمه بالانقياس والاقبال وهو بها وجهك بالانقياس والاقبال وهذه الاسرار لا يذوقها الا اهل الاذواق وقد  
بكل واحد يذوق منها على قدر شئ به ووجهه والله تعالى اعلم بان مكنت الروح في هذه المراتب طرات الخفية  
ما وبقا ومثلا كما بينه ذلك بقوله **فصارت الخفية معدنة** **فلو لم يكن البقا** **لما لم يكن**  
**قلت** عش الكبير وكبر الخى يلاو اليه وحيان اراج العار في سر الخفية تقيمه الملكوت وتشرح في الجيوت  
ثم تناو الى عشر العبدية في النظام وعش الشهادة ايل الى باخنة التي هي معدنة في العار في سر هي  
خفية الذات اليها يارون في جعر بعد الكبير ان الرضا الملكوت واسرار الجيوت وفيها يستقرون  
لا يجيئون منها اذ اعلم ان الله لا يسميها به نصيبا هو منها الخبيث ويحلها بالاعلى **واما**  
**السماء** **الخفية** **او ارض** **الخطوف** **في الاذن** **والنقير** **الرموز** **في اليقين** **قال** **الشيخ** **زروق** **رضي** **الله** **عنه** **الخفية**

١٦٧







ثم يبرر ذلك بقوله فقال **نعم على شهود** اي يقول الله على الغيبة عنها ما اذا انتم على شهود هذا النعم عن  
وذهب شهود هذا ويغيب شهود هذا النعم على الله وهو غيبته حتى يجعل وينفك عن شهود النعم و  
يبارك ويغفر عرشه وركب ما انتم على الله عليه غيبته ووجهته عنك فتصل حينئذ بشهود محبوك واذا  
مضى شهود النعم من حينئذ وجود النعم وهو معنى قوله **ويبين عن اية حلية** فاذا اجبت اية النعم  
بني منفع المعاني ومضاء الشهود وهذه هي التولية الثانية بان الانس بعطاش في من بكر ام هو  
الولادة الاولى يعني متصورا بحيلانه محصورا بهيكل ذاته قد انقضى الهوى وطارد بهن الحس والوهو وصحب  
الادراك العجيبة بجملة ائنه فاذا اجبت اية حلية من مكن عوايد وشهوات نفسه نفت روح الكو  
باسم وغربت الشهود مكنها بعد ولد مرة ثالثة وهذه الولادة لا يعقبها فنا ولا موت قال تعالى لا يذوقون  
بيها الموت الا العونة الاولى وهذا معنى قول سيدنا عيسى عليه السلام ليس منا من لم يولد مرتين هكذا ذكره  
الشكيب من قول سيدنا عيسى عليه السلام وقال بعض الحكماء بقوله عليه السلام لا هيبة بعد الفزع ولا هي  
جهادونية قال الهبة هي تارة هيبة تسمى وهي هبة الاجساد من اول خلقها وهيبة تسمى وهي هبة النفوس من  
ما نزلها وعوايدها وهو معنى قوله عليه السلام رجعت من الجهاد الا صغرى الى الجهاد الا كبرى جعلوا الجهاد  
الا كبرى هو جهاد النفس والجهاد الا صغرى هو جهاد الجسم وقال ايضا عليه السلام الهبة تلافية الهمم الرفيعة  
يعني الهبة الحسية والمعنوية فكل بلد لا يجد بهامر يعينه على دينه اولاده في قلبه تيب الهبة عنها وذل  
شهوة نقصه عن ربه تيب الهبة عنها وبلاله التوسيم وهذا في الكتاب الذي ارسله الى بعض اخوانه  
وحاصله يبارك السلوك من اوله الى اخره وهو يدعي في الالباب عن معالجة كل كتاب ثم ذكر في الكتاب الثاني الذي  
ارسله لبعض اخوانه ايضا فقال وقال رضي الله عنه مما كتب به لبعض اخوانه قلنا وكان الرضا في العترة من  
ببار السلوك بدلتون فلتا هذه الرسالة في بيان الوصول الى الحق الحقيقية مع مراعات من الشريعة واما  
كل الشك في الحقيقة لهام وان واسطة قوم في كوا وقوم في كوا وقوم في كوا وقوم في كوا وقوم في كوا  
الافهام الثلاثة تنصيصا للتقسيم باشار الى اصل التقسيم وقال ان كانت غير القلب تنفي الى ان اسروا احد  
بمنته والشيء يعني **تقضي** الابد من شك خليفة فلت عيب القلب هي البصيرة ومشاها الا ترى الا المعاني  
دون الحسوسات فما لا يرى الا الحسوسات دون المعاني والحكم للغالب منهما مغلط بصيرة على كبريائه  
لا يرى الا الحسوسات وهو الغافل ومن غلبت بصيرته على بصيرة لا يرى الا المعاني وهو معاني التوحيد واسرار الشريعة  
فالبصيرة لا ترى الا نور الحق دون ظلمة الخلق لا ترى الا بد من اثبات الحقيقة وقد تقدم قوله الا ان ثلثه

بالبصيرة

بالبصيرة واحدة بينه وبينه ولا بد من اثباتها فيما بالحق ونعيمها فيما بالوحدة وان كانت غير القلب  
تنفي الى ان الله واحد بمنته بل واحدة بجميع نفعها في الشريعة والحكمة تقضي الابد من شك خليفة  
قال تعالى ان الشك في ولو الذي فاذا انتم الله عليكم بعمدة كانت دقيقتا او دقيقتا على يد واسطة وعليك وذل  
وقيتان احداهما فليبينه والى عتقك انما امر الله بالواسطة واراسوا معفور على ايها الثاني لسانية  
وهي ان نفعه وخلق عليه عملا بالشريعة وقد روي المعظم بن بشير عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من لم  
يشك الغليل لم يشك الاشي ومن لم يشك الناس لم يشك الله ومن اسلم به نفع الشكر فليست له العبد يذل  
وحصة اعتبار بالواسطة ثلاث اولها انها اصل الحق تحمل العدا اليك ومن الشكر الامم اسلوها ثانيا  
انها اول نظر في هذا اليك المتابع ومن الحقيقة تبيع البنية المتابع وثالثها ما يذكرك من حصة الوصل اذ  
الو هو يفتي بكهجه الميراثي احسن الله فاذا اذا اجبت باللسان فقد اعتقت من احسان ثم قسم الناس باعتبار  
الحقيقة الى كبري وواسطة كما تقدم وقال وان الناس في ذلك على اقسام ثلاثة اما واقف مع الحسوسات  
للاسيات او غائب عن الحسوسات في الاسيات او جامع بينهما او يقول اما عامر او خاص او خاصه الخاصة  
ثم اشار الى الاول فقال **عاجل منهك** اي غلبته اي غلبته مستحق في حصة لا ياله باو فمع منه  
ولا يتنبه من نوعه ثم يبرر اصل غلبته فقال فربما اية حصة اي قوى تقضي حصة الابد من قنيتا حينئذ  
عجابه وعجز جهله بعصفت غلبته **بغير** اي غير المعروف ولو منيت اية حصة لا تقتل روحه بعالم اللغات لو  
البحر من بل نرى الا اجمع او ترى اجمع غير المعروف البصر غير الجمع لاني لما فويت اية حصة انكم  
نرى جميعته كما قال وانكم مستحقين في حصة الله انكم مستحقين حصة الله سرور هو شهود المعاني للفرقة  
لانكم اسر حصة بفرقة ثمانية الحسوسات من حصة الله سرور ثم ذكر ما في كتابه على انكم اسر حصة الله سرور  
وهو شهود الخلق دون الحق فقال ينفي الاحسان من المخلوقين ولم يشهد من رب العلمين فلت  
كل من لم يقن اية حصة ولم يغيب عرشه نفسه بشهود ربه لا يجمع ان يغيب من احسان الخلق  
اما اعتقاد او استناد او رجاءه نفسه بمراعات التوحيد فلا من الطبع ان يتصور اختلاف من تخفوا الزوال في  
بغير الوحدة فلا يفسر منه وعلى تقدير غلبته فيكون سرير الانبياء ثم يبرر حاله بغيره في انكم الاحسان من  
المخلوقين وقال اما اعتقاد او استناد جلي اذ لا خفاء بان من نصب ليعمل بغير الله استقلاله كد في خارج  
عن الايمان وارتداد ظاهره متوسما بظاهر الشريعة لان مراعاته خالفه وراى ما مع الله لا ياله وهو  
كله لا يجمع ثم ذكر في كتابه بغيره واما استناد ايشي كخفي فلت الاستناد هو الميل الخبيث اذ



قلت من اني زفت يقول الله لا ان الغالب ان قلبه يسبق الى روية الخلق قبل روية الخالق وبعده في بل صار الخلق  
والمغال لولا الخ جازم فيه ما كان ولولا الاسباب ما كانت المسببات فموقفه مع ارتباط الاسباب دور التبعوة  
المنسب الاسباب هو شئ كنه الخفية لونية الاسباب ونعتت بصيرته الى شهود مسبب الاسباب لئلا يمس  
الشئ الخبي والخبى وتخلي بمقام الاخلاص والامل الوحي واليه اشار بقوله **وما حب حفيظة غاب عن الخلق**  
**بشهود الملك الخوف مني عن الاسباب بشهود مسبب الاسباب قلنت** الخفية هي شهود نور الخوف بمقام  
الخلق او شهود نور الير بنية في فواب العبودية بصاحب الخفية هو الخوف يعجب عن الخلق بشهود نور الملك الخوف  
وبعني عن الاسباب بشهود مسبب الاسباب مما كان مع مراعات الخفية فهو كماله وان كان من غير مراعات الخفية  
وان كان غابا لمصلحها فهو معدود وهو الخوف بينه بقوله **بهذا عجب مواجبه بالخفية** كوشف بنور هذا  
خاتم عليه سناها نورها بلعاده همته الانوار سلكي وانكى الخفية فهو باعتبار ما قبله كمال الاستغنى فيه  
في الخ الوحدة وهو معدود في نقيه الخفية تغلبت بوجده وكشفه سكره واما اعتبار ما بعده فلا فصول لقصور  
نعيه على نفسه وان كان في سلك الخوف التي على الخفية حتى وصل الى التحقيق كما يبرز في بقوله **سالك للكمي يفت**  
اذ لو لم يسلوكه مع الخوف انما انتارت به معالم التحقيق وانما جازته انوار النشر بيج واسرار الخفية واما الذي هو  
يفت سلكها وان على غايتها كما ذكره **قد استوفى على سدا** هذا يعنى على غايتها لا وصول للخفية الا بوجه  
سلوك الخوف في تحقيق كماله الشئ بجهة خالي تعالى انما اليبوت مرابوا بها جلا باب بيت الخفية الامس  
جهة الشئ بجهة والى بجهة اول الى الخفية هي التاسير بغير صفة فيها ولا يجمع تلك الانوار ولا يكتفي  
مشاهدة تلك الاسرار في غيب بشهود الوحدة وبكى الخفية ومن الناس من يظن صفة فيها ولا يجمع تلك الانوار ولا يكتفي  
واذا اشرفت عليه انوار الخفية لم تغلبه عن الفياح بالخفية وطار بغير خاير حفيظة وشئ بجهة هكذا يكون سيرة  
ببرهنا وبقا حتى يتمكن فيها ويعتدلى امره بينهما وهذه حاله الاقرب لاء والى بجهة الشئ اذ لمية جلتها هكذا  
يصير اهلها بغير حفيظة وشئ بجهة حتى يقع التكميل والاعتد الى كمال الشئ هذه القسم التي غلبت عليه  
الخفية بفقالي **عني انه غيبي الانوار** اذ غلب عليه انوار الخفية حتى غلبا عن احاطة الشئ بجهة **مطعوس لاسرار**  
الغائب عن شهود النور من حيث ان الخوف انتم ليحيى به وهذا لما اسرقت عليه انوار الخفية صور العروج  
الى احوالها وانوار المثلثات الى الخبيوت وانكى الوسايل لغلبة السلكي عليه كما بينه بقوله **قد غلب سكره على حوصه**  
السلكي واراد قوى يغيب الغلب عن شهود الخس والصود ههنا ذلك الوارد حتى يجمع الغلب الى الاحساس بعد  
الرغبية وغلب عليه ايضا **جمع على عرفه** الجمع روية الخوف بلا خلق والى روية الخلق بلا خلق وان كان معدود

الجمع

الجمع بشؤون الخلق والحق والخال ان اهل الجمع لا يشهدون الا الحق واهل الحق لا يشهدون الا الخلق  
ويستندون به على الحق واهل الحق بالجمع يشهدون الخلق والحق اعني يشهدون الواسطة والوسوف  
من غير موى بينهما وغلب عليه ايضا **فناؤه على فناءه** الرغبية عن الخلق بشهود الحق والبقاء هو شهود  
الخلق بلا حول ولا قوة بعد الرغابة وان كان قبل الرغابة فهو شهود خلقه كحق وهو محال اهل الخجاب وغلب عليه  
ايضا **غيبته على حظه** الرغبية انكساع الغلب عن كاشفة الخلق والحضور مشا هذه الخلق بمقام الخوف  
وهذه احوال اهل الخبيد من الصالحين فان كان لهم شئ فلابد ان يخفى حتى الى السلوك وهو مقام البقاء وان  
البقاء يكسب الخبيد حتى يدركه كما يدركه عمره انما لم يقار بعض الاشياء فيقول اننا مر بغيري في لقاء الخبيد  
ظانته انه الخروج الى النور وهو البقاء الذي اشار اليه الشيخ بقوله **واكمل منه حبة شئ فاجازة** كذا هو غاب فاجازة  
**حضورا فلا يجمع** يحجب من غير قوه ولا في حجب عن جمعه **والا جلاؤه يصدر من فناءه** ولا يظن ان يصدر من فناءه  
**يعلل كل في فلك فسطح ويؤكل في حوصه قلنت** هذه احوال النفس الثلاث وهو مقام خاصة الخاصة  
وهو اهل الرسوخ والتمسك بقلما شربوا من غي الخفية زاد حوصه وهو عظمى هو كمالها غابوا على  
شهود الخلق بشهود الحق زاد حضورهم حتى اهرق مستغنى فيبر الى كماله ومعه ذلك يحسبون  
بذبيبة النملة حتى يفيض من لم يبلغ مقامهم انهم من اهل الرغبية اذ لم يلبسوا من الرغبية وهم مستغنى فيكون  
في الخفية وقد كثر عليه السكاع يطل بالناظر واذ اصبح بكاء الصبي خفي شقيقة على امه واهل هذا المقام  
الكمال لا يجتنبون جمعهم عن حق فقههم بجموعهم في فهمهم في وفون في جمعهم يشهدون الحق في حال  
شهودهم الخلق ولا يبعد هم مقامهم في بقايتهم وهم فانهم عن انفسهم في وفون في فهمهم ولا يفتأ فهم بجهة هي  
عن بقايتهم ومقامهم هو مشغول بالخس مثل لا ولا كنههم معمر بل يعنى يحسبون كل في حوصه فيعكسون  
الخفية عن شهود الخوف اليها كماله والى بجهة حفيظة باستخدام الجوارح في حفيظة الشئ والى بجهة  
كل في فلك فسطح ويؤكل في حوصه قلنت من الاحسان والخوف في توحيدة بل جنان او تفوق  
اجود والحق بالانعام وشهود الاحسان وانما على الوسايل بالاحسان او تفوق اعطوا الرتبة حفظا  
بشهود الاحسان منه وحدة واعكس الخليفة عطفها بشئ الواسطة افادة اسم العبودية والخال الى  
اهذا المقام هو قال الشاذل رضي الله عنه الجمع في بل طرقت مشهود والى على لسانك موجود تشييد  
قد راننا كتمان الناس حتى امون على هذا المقام والكمال من غي غيبة ولا جذب ويزعمون انهم يملكون اليه  
بانتقال علم الشئ بجهة وعطفها وهو على اذ لا سبيل الى هذا المقام الا بالى وركه على المقام الذي قبله وهو



الجنة والاختلاف من شهوة الاكل والشر والادب من سكر ثم عوج جذب ثم سكر وجمع ثم عوج  
وماء ثم عوج نعم قد يكون بعض الامور اذوية يجذب بها الحية التي مع مثاقفة الخلق ويقيمون  
جذب وسلوك كما تنفع في امر بقة النسا ذللترا مثلا لهذا وامام لم يحجب انما لمير ان يرسلوا هذه المقامات  
ولا يصح في ذيل هذا المقام ايضا الا بعد التاخر ان لا يحتمل ان الله تعالى علم ثبوته لعل المقام الثلاثة  
وهو الخبز والعتاء والثاقل وهو العود البقاء بفضيلة السيرة عابضة مع ايها فقصه الا بك فقال  
وقال ابو بكر الصديق رضي الله عنه لعائشة رضي الله عنها لما ماتت يا عائشة اني اراك على الناس رسول الله  
عليه السلام وسلم يا عائشة اشكي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت والله لا اشكي الا الله **قلت**  
فضيلة الا بك مشهورة مذكورة في سورة النور تزل شر حلالا هل السير الاربعة كالحا الشيع رضي الله عنه  
ان القابل لها هو ايها وايضا في الصحيح ان النبي قال هذا اشكر رسول الله صلى الله عليه وسلم في امه  
وهو وايضا فقلت له اني لما نزلت في انتم السماء قوسا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت والله لا افوم  
ايه ولا اشكي الا الله ويحيى الجواب بان ذلك وقع باثباته ايها وقاله معلا او سكرته كانه وقار والله  
تعالى اعلم ثم ذكر الجواب عن امتناعها في شك في امر الله فقلت فقال **هذا ابو بكر على المقام الاصل مقام انباء**  
**المفاتيح لا ثبات الا ثلث** قلنت المراد بالثبات الا في بعد البقاء عنه والاثبات بالله ونعيبه بالله جعله بين  
القدرة والحكمة وانما كان هذا الاصل مما قبله لان هذا احاز المقام بين اعلى القدرة وحفظه الباطن وهو الشهود  
والحكمة وحفظه في الخاص وهو العبودية وهو سائر بتعديسه الى غيرته كما مر فصل عالم معلم عازي ملك  
وهو غاية الفهم والقلب لانه مقام التلافة التامة والمتابع العاقل ولا شك ان الخبير العاقل خبير من الخبير  
الخاص والخبير العاقل هو الذي يحكم كل في نفسه فحكمه وسائر بعضه عن قوله  
تعالى انقروا الله صوت قلنت مع قوله تعالى انقروا الله ما استكمهت فقال له انقروا الله عن ثقلته بقلبك واتقوا  
الله ما استكمهت بجمعك فتكون جاعلا للشريعة والحقيقة ثم ثبوته لعل في ثبات الا في بالكتاب والسنة  
فقال وقد قال تعالى **يا ايها الذين آمنوا لا تشكوا في نعمتي** من تولي نعمتي الايجاد وامر ثانيا بيشكي من  
تحقق على يده نعمته الامداد فالواحدة ثلثية معجزة بلا عينية ذلته والاية صريحة في اثبات الواحدة  
ادبوا والعقبة عنها عفة الاجل لتوجيه تذكير ليل السنة فقال **وقال صلوات الله وسلامه عليه**  
**يا بيشكي الله من لا يشكي الناس** قلنت يصح في اسم الجلالة الرفع على الفعل عليه والتعجب على المعجز لينة  
ومعنى الاول الله تعالى لا يشكي من لا يشكي الناس ولا يحجب على الثلاثة من لا يشكي الناس لجا بيشكي الله

١٧١  
١٧٢  
١٧٣  
١٧٤  
١٧٥  
١٧٦  
١٧٧  
١٧٨  
١٧٩  
١٨٠  
١٨١  
١٨٢  
١٨٣  
١٨٤  
١٨٥  
١٨٦  
١٨٧  
١٨٨  
١٨٩  
١٩٠  
١٩١  
١٩٢  
١٩٣  
١٩٤  
١٩٥  
١٩٦  
١٩٧  
١٩٨  
١٩٩  
٢٠٠  
٢٠١  
٢٠٢  
٢٠٣  
٢٠٤  
٢٠٥  
٢٠٦  
٢٠٧  
٢٠٨  
٢٠٩  
٢١٠  
٢١١  
٢١٢  
٢١٣  
٢١٤  
٢١٥  
٢١٦  
٢١٧  
٢١٨  
٢١٩  
٢٢٠  
٢٢١  
٢٢٢  
٢٢٣  
٢٢٤  
٢٢٥  
٢٢٦  
٢٢٧  
٢٢٨  
٢٢٩  
٢٣٠  
٢٣١  
٢٣٢  
٢٣٣  
٢٣٤  
٢٣٥  
٢٣٦  
٢٣٧  
٢٣٨  
٢٣٩  
٢٤٠  
٢٤١  
٢٤٢  
٢٤٣  
٢٤٤  
٢٤٥  
٢٤٦  
٢٤٧  
٢٤٨  
٢٤٩  
٢٥٠  
٢٥١  
٢٥٢  
٢٥٣  
٢٥٤  
٢٥٥  
٢٥٦  
٢٥٧  
٢٥٨  
٢٥٩  
٢٦٠  
٢٦١  
٢٦٢  
٢٦٣  
٢٦٤  
٢٦٥  
٢٦٦  
٢٦٧  
٢٦٨  
٢٦٩  
٢٧٠  
٢٧١  
٢٧٢  
٢٧٣  
٢٧٤  
٢٧٥  
٢٧٦  
٢٧٧  
٢٧٨  
٢٧٩  
٢٨٠  
٢٨١  
٢٨٢  
٢٨٣  
٢٨٤  
٢٨٥  
٢٨٦  
٢٨٧  
٢٨٨  
٢٨٩  
٢٩٠  
٢٩١  
٢٩٢  
٢٩٣  
٢٩٤  
٢٩٥  
٢٩٦  
٢٩٧  
٢٩٨  
٢٩٩  
٣٠٠  
٣٠١  
٣٠٢  
٣٠٣  
٣٠٤  
٣٠٥  
٣٠٦  
٣٠٧  
٣٠٨  
٣٠٩  
٣١٠  
٣١١  
٣١٢  
٣١٣  
٣١٤  
٣١٥  
٣١٦  
٣١٧  
٣١٨  
٣١٩  
٣٢٠  
٣٢١  
٣٢٢  
٣٢٣  
٣٢٤  
٣٢٥  
٣٢٦  
٣٢٧  
٣٢٨  
٣٢٩  
٣٣٠  
٣٣١  
٣٣٢  
٣٣٣  
٣٣٤  
٣٣٥  
٣٣٦  
٣٣٧  
٣٣٨  
٣٣٩  
٣٤٠  
٣٤١  
٣٤٢  
٣٤٣  
٣٤٤  
٣٤٥  
٣٤٦  
٣٤٧  
٣٤٨  
٣٤٩  
٣٥٠  
٣٥١  
٣٥٢  
٣٥٣  
٣٥٤  
٣٥٥  
٣٥٦  
٣٥٧  
٣٥٨  
٣٥٩  
٣٦٠  
٣٦١  
٣٦٢  
٣٦٣  
٣٦٤  
٣٦٥  
٣٦٦  
٣٦٧  
٣٦٨  
٣٦٩  
٣٧٠  
٣٧١  
٣٧٢  
٣٧٣  
٣٧٤  
٣٧٥  
٣٧٦  
٣٧٧  
٣٧٨  
٣٧٩  
٣٨٠  
٣٨١  
٣٨٢  
٣٨٣  
٣٨٤  
٣٨٥  
٣٨٦  
٣٨٧  
٣٨٨  
٣٨٩  
٣٩٠  
٣٩١  
٣٩٢  
٣٩٣  
٣٩٤  
٣٩٥  
٣٩٦  
٣٩٧  
٣٩٨  
٣٩٩  
٤٠٠  
٤٠١  
٤٠٢  
٤٠٣  
٤٠٤  
٤٠٥  
٤٠٦  
٤٠٧  
٤٠٨  
٤٠٩  
٤١٠  
٤١١  
٤١٢  
٤١٣  
٤١٤  
٤١٥  
٤١٦  
٤١٧  
٤١٨  
٤١٩  
٤٢٠  
٤٢١  
٤٢٢  
٤٢٣  
٤٢٤  
٤٢٥  
٤٢٦  
٤٢٧  
٤٢٨  
٤٢٩  
٤٣٠  
٤٣١  
٤٣٢  
٤٣٣  
٤٣٤  
٤٣٥  
٤٣٦  
٤٣٧  
٤٣٨  
٤٣٩  
٤٤٠  
٤٤١  
٤٤٢  
٤٤٣  
٤٤٤  
٤٤٥  
٤٤٦  
٤٤٧  
٤٤٨  
٤٤٩  
٤٥٠  
٤٥١  
٤٥٢  
٤٥٣  
٤٥٤  
٤٥٥  
٤٥٦  
٤٥٧  
٤٥٨  
٤٥٩  
٤٦٠  
٤٦١  
٤٦٢  
٤٦٣  
٤٦٤  
٤٦٥  
٤٦٦  
٤٦٧  
٤٦٨  
٤٦٩  
٤٧٠  
٤٧١  
٤٧٢  
٤٧٣  
٤٧٤  
٤٧٥  
٤٧٦  
٤٧٧  
٤٧٨  
٤٧٩  
٤٨٠  
٤٨١  
٤٨٢  
٤٨٣  
٤٨٤  
٤٨٥  
٤٨٦  
٤٨٧  
٤٨٨  
٤٨٩  
٤٩٠  
٤٩١  
٤٩٢  
٤٩٣  
٤٩٤  
٤٩٥  
٤٩٦  
٤٩٧  
٤٩٨  
٤٩٩  
٥٠٠  
٥٠١  
٥٠٢  
٥٠٣  
٥٠٤  
٥٠٥  
٥٠٦  
٥٠٧  
٥٠٨  
٥٠٩  
٥١٠  
٥١١  
٥١٢  
٥١٣  
٥١٤  
٥١٥  
٥١٦  
٥١٧  
٥١٨  
٥١٩  
٥٢٠  
٥٢١  
٥٢٢  
٥٢٣  
٥٢٤  
٥٢٥  
٥٢٦  
٥٢٧  
٥٢٨  
٥٢٩  
٥٣٠  
٥٣١  
٥٣٢  
٥٣٣  
٥٣٤  
٥٣٥  
٥٣٦  
٥٣٧  
٥٣٨  
٥٣٩  
٥٤٠  
٥٤١  
٥٤٢  
٥٤٣  
٥٤٤  
٥٤٥  
٥٤٦  
٥٤٧  
٥٤٨  
٥٤٩  
٥٥٠  
٥٥١  
٥٥٢  
٥٥٣  
٥٥٤  
٥٥٥  
٥٥٦  
٥٥٧  
٥٥٨  
٥٥٩  
٥٦٠  
٥٦١  
٥٦٢  
٥٦٣  
٥٦٤  
٥٦٥  
٥٦٦  
٥٦٧  
٥٦٨  
٥٦٩  
٥٧٠  
٥٧١  
٥٧٢  
٥٧٣  
٥٧٤  
٥٧٥  
٥٧٦  
٥٧٧  
٥٧٨  
٥٧٩  
٥٨٠  
٥٨١  
٥٨٢  
٥٨٣  
٥٨٤  
٥٨٥  
٥٨٦  
٥٨٧  
٥٨٨  
٥٨٩  
٥٩٠  
٥٩١  
٥٩٢  
٥٩٣  
٥٩٤  
٥٩٥  
٥٩٦  
٥٩٧  
٥٩٨  
٥٩٩  
٦٠٠  
٦٠١  
٦٠٢  
٦٠٣  
٦٠٤  
٦٠٥  
٦٠٦  
٦٠٧  
٦٠٨  
٦٠٩  
٦١٠  
٦١١  
٦١٢  
٦١٣  
٦١٤  
٦١٥  
٦١٦  
٦١٧  
٦١٨  
٦١٩  
٦٢٠  
٦٢١  
٦٢٢  
٦٢٣  
٦٢٤  
٦٢٥  
٦٢٦  
٦٢٧  
٦٢٨  
٦٢٩  
٦٣٠  
٦٣١  
٦٣٢  
٦٣٣  
٦٣٤  
٦٣٥  
٦٣٦  
٦٣٧  
٦٣٨  
٦٣٩  
٦٤٠  
٦٤١  
٦٤٢  
٦٤٣  
٦٤٤  
٦٤٥  
٦٤٦  
٦٤٧  
٦٤٨  
٦٤٩  
٦٥٠  
٦٥١  
٦٥٢  
٦٥٣  
٦٥٤  
٦٥٥  
٦٥٦  
٦٥٧  
٦٥٨  
٦٥٩  
٦٦٠  
٦٦١  
٦٦٢  
٦٦٣  
٦٦٤  
٦٦٥  
٦٦٦  
٦٦٧  
٦٦٨  
٦٦٩  
٦٧٠  
٦٧١  
٦٧٢  
٦٧٣  
٦٧٤  
٦٧٥  
٦٧٦  
٦٧٧  
٦٧٨  
٦٧٩  
٦٨٠  
٦٨١  
٦٨٢  
٦٨٣  
٦٨٤  
٦٨٥  
٦٨٦  
٦٨٧  
٦٨٨  
٦٨٩  
٦٩٠  
٦٩١  
٦٩٢  
٦٩٣  
٦٩٤  
٦٩٥  
٦٩٦  
٦٩٧  
٦٩٨  
٦٩٩  
٧٠٠  
٧٠١  
٧٠٢  
٧٠٣  
٧٠٤  
٧٠٥  
٧٠٦  
٧٠٧  
٧٠٨  
٧٠٩  
٧١٠  
٧١١  
٧١٢  
٧١٣  
٧١٤  
٧١٥  
٧١٦  
٧١٧  
٧١٨  
٧١٩  
٧٢٠  
٧٢١  
٧٢٢  
٧٢٣  
٧٢٤  
٧٢٥  
٧٢٦  
٧٢٧  
٧٢٨  
٧٢٩  
٧٣٠  
٧٣١  
٧٣٢  
٧٣٣  
٧٣٤  
٧٣٥  
٧٣٦  
٧٣٧  
٧٣٨  
٧٣٩  
٧٤٠  
٧٤١  
٧٤٢  
٧٤٣  
٧٤٤  
٧٤٥  
٧٤٦  
٧٤٧  
٧٤٨  
٧٤٩  
٧٥٠  
٧٥١  
٧٥٢  
٧٥٣  
٧٥٤  
٧٥٥  
٧٥٦  
٧٥٧  
٧٥٨  
٧٥٩  
٧٦٠  
٧٦١  
٧٦٢  
٧٦٣  
٧٦٤  
٧٦٥  
٧٦٦  
٧٦٧  
٧٦٨  
٧٦٩  
٧٧٠  
٧٧١  
٧٧٢  
٧٧٣  
٧٧٤  
٧٧٥  
٧٧٦  
٧٧٧  
٧٧٨  
٧٧٩  
٧٨٠  
٧٨١  
٧٨٢  
٧٨٣  
٧٨٤  
٧٨٥  
٧٨٦  
٧٨٧  
٧٨٨  
٧٨٩  
٧٩٠  
٧٩١  
٧٩٢  
٧٩٣  
٧٩٤  
٧٩٥  
٧٩٦  
٧٩٧  
٧٩٨  
٧٩٩  
٨٠٠  
٨٠١  
٨٠٢  
٨٠٣  
٨٠٤  
٨٠٥  
٨٠٦  
٨٠٧  
٨٠٨  
٨٠٩  
٨١٠  
٨١١  
٨١٢  
٨١٣  
٨١٤  
٨١٥  
٨١٦  
٨١٧  
٨١٨  
٨١٩  
٨٢٠  
٨٢١  
٨٢٢  
٨٢٣  
٨٢٤  
٨٢٥  
٨٢٦  
٨٢٧  
٨٢٨  
٨٢٩  
٨٣٠  
٨٣١  
٨٣٢  
٨٣٣  
٨٣٤  
٨٣٥  
٨٣٦  
٨٣٧  
٨٣٨  
٨٣٩  
٨٤٠  
٨٤١  
٨٤٢  
٨٤٣  
٨٤٤  
٨٤٥  
٨٤٦  
٨٤٧  
٨٤٨  
٨٤٩  
٨٥٠  
٨٥١  
٨٥٢  
٨٥٣  
٨٥٤  
٨٥٥  
٨٥٦  
٨٥٧  
٨٥٨  
٨٥٩  
٨٦٠  
٨٦١  
٨٦٢  
٨٦٣  
٨٦٤  
٨٦٥  
٨٦٦  
٨٦٧  
٨٦٨  
٨٦٩  
٨٧٠  
٨٧١  
٨٧٢  
٨٧٣  
٨٧٤  
٨٧٥  
٨٧٦  
٨٧٧  
٨٧٨  
٨٧٩  
٨٨٠  
٨٨١  
٨٨٢  
٨٨٣  
٨٨٤  
٨٨٥  
٨٨٦  
٨٨٧  
٨٨٨  
٨٨٩  
٨٩٠  
٨٩١  
٨٩٢  
٨٩٣  
٨٩٤  
٨٩٥  
٨٩٦  
٨٩٧  
٨٩٨  
٨٩٩  
٩٠٠  
٩٠١  
٩٠٢  
٩٠٣  
٩٠٤  
٩٠٥  
٩٠٦  
٩٠٧  
٩٠٨  
٩٠٩  
٩١٠  
٩١١  
٩١٢  
٩١٣  
٩١٤  
٩١٥  
٩١٦  
٩١٧  
٩١٨  
٩١٩  
٩٢٠  
٩٢١  
٩٢٢  
٩٢٣  
٩٢٤  
٩٢٥  
٩٢٦  
٩٢٧  
٩٢٨  
٩٢٩  
٩٣٠  
٩٣١  
٩٣٢  
٩٣٣  
٩٣٤  
٩٣٥  
٩٣٦  
٩٣٧  
٩٣٨  
٩٣٩  
٩٤٠  
٩٤١  
٩٤٢  
٩٤٣  
٩٤٤  
٩٤٥  
٩٤٦  
٩٤٧  
٩٤٨  
٩٤٩  
٩٥٠  
٩٥١  
٩٥٢  
٩٥٣  
٩٥٤  
٩٥٥  
٩٥٦  
٩٥٧  
٩٥٨  
٩٥٩  
٩٦٠  
٩٦١  
٩٦٢  
٩٦٣  
٩٦٤  
٩٦٥  
٩٦٦  
٩٦٧  
٩٦٨  
٩٦٩  
٩٧٠  
٩٧١  
٩٧٢  
٩٧٣  
٩٧٤  
٩٧٥  
٩٧٦  
٩٧٧  
٩٧٨  
٩٧٩  
٩٨٠  
٩٨١  
٩٨٢  
٩٨٣  
٩٨٤  
٩٨٥  
٩٨٦  
٩٨٧  
٩٨٨  
٩٨٩  
٩٩٠  
٩٩١  
٩٩٢  
٩٩٣  
٩٩٤  
٩٩٥  
٩٩٦  
٩٩٧  
٩٩٨  
٩٩٩  
١٠٠٠



بلوكه ما لا يوجب له من طاعة العنايات ما دامت له تلك الحالة ويعتبر هذا من قول الشيخ في الجواب ان قوة العيين  
بالشهود على قدر المعينة بالشهود جاتي بعبارته علامته فتدق بذلك من نصيب من الشهود طاق في عيين  
الرسول الله عليه وسلم لا يوازنها في غير احد وكذلك الانبياء عليهم السلام بعد النبي صلى الله عليه وسلم  
والله هذا الظاهر بقوله الرسول صلى الله عليه وسلم **فمن عيّن الله عليه من عيّن الله عليه** **فمن عيّن الله عليه من عيّن الله عليه** قلت  
ليردني (بجعل الجواز الثاني في الموضوعين وانما كانت معيّن الله عليه السلام لا يسموا بها معيّن الله لانه اول  
قدمه في مقام الاحصان اذ لا يجازي هذه له ولا يسمي له باعتبار الوهول لانه اهل اول دفعه في هذه الاوليات بدانية  
الانبياء وهذه الانبياء بدانية الرسل وبدانية عليه السلام من نظائره الرسل وانما قلنا لا يسمي له باعتبار  
الوصول الى الصبي في مجاهدة الاوصاف انما هو موثوق وهو مظهر منها كما قال (فانك لا تملك من غيرك) امري  
عيب في كل ذلك فنه خلقت كما تشاء في **ما** **وما** **الشيء** يعني الترف بهو ثبات له على اتصال بقدره على  
السلام يتزفي في الساعة الواحدة مقامات ويستغني عن المقام الذي يتزفي منه حكى عن الشيخ (ما تحصى  
الشاذ في رضى الله عنه انه كان يستغنى عن قوله عليه السلام انه لا يغيث على قلبه واستغنى (الله) في الوجود بسبب  
مرتبة ورواية ثالثة مرة حتى رآ النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا يبارك عيّن انوار لا عيّن انوار بل هو جليل  
ارذل (الغيب) وهو التخصيص انما هي انوار الشهود وهي تضافات بالقوة والضعف باعتبار الشفاعة فكلمة  
تصفه له عن مقامه اذ ان المقام فقط باعتبار ما بعده ورواه عبادا وتخصيص لما هو فيه وهذا وعكفته على  
لانها ان لها ولذلك قال في رتبة علماء وقال ابو العباس رضي الله عنه الانبياء عليهم السلام  
خلقوا من الرضعة ونبيينا عليه السلام هرعين الرضعة قال تعالى وما ارسلناك الا رضة للعالمين وقال الشيخ  
الخصي في رضى الله عنه بعد كلام ذكره بقوله صلى الله عليه وسلم مظهرها لخواصه كبري وهو اشر من انوار الحق  
في الوجود بل ذلك كل من كل حرف من ثلثه ان يوازن الجوارح عيّن وكل فكمية من عيّن في فتوان النبي الى ان اكبر  
واعلم من ذلك بان (الله) عيّن وقصم نعمرك انتم ليجي سمي تهم بجمعهم لانه المراد منه **فمن عيّن الله عليه من عيّن الله عليه**  
عليه السلام في ان يوازن لايوازيه مقامه وكذلك في عيّن الله عليه السلام لا يثابها غيره من الانبياء والاولياء وانما  
يقول لقوله صلى الله عليه وسلم ونصيب على قدر شهوده هو ومعينه في قلالي الشيخ (ابو العباس) رضي الله عنه  
انما قال الله تعالى سبح الله الذي لا يدركه الابصار ولا يبينه ولا يبينه لبيح باب السري لان عيّن في قوله فسقط  
من العيون بانه لم يصف من الانبياء ولما كان الله عليه السلام كمال العبودية كان له كمال الاسماء والاسماء في ربه  
وجسده وليس ذلك في غيره جازا اوقع الاسماء بالروح الى الملكوت حصلت له قوة العيّن (العبادة) على قدر

اسماءها

اسماءها واسماءها على قدر نصيبها من الاعوان والاعوان على واما ان جوابه بارقة العيين  
بالشهود على قدر المعينة بالشهود فمبني على ان المقصود به عيّن الله عليه وسلم **فمن عيّن الله عليه من عيّن الله عليه**  
**بشهوده** **فمن عيّن الله عليه من عيّن الله عليه** **فمن عيّن الله عليه من عيّن الله عليه** قلت لان الاصل في العيّن  
ان تكون على رتبة في عيّن الله عليه وسلم انما هي بشهود ربه ومساوئته ومثاله في الطاعة انما هي  
على تلك الرتبة لا يها تكرر (القرآن) واما قوله عليه السلام ان رتبته في الطاعة بالاولى سببية (انما سببية) في  
وراعته عليه السلام انما هي مناجات ربه لا يجزيه ثم في عيّن الله عليه السلام لان عيّن الله عليه وسلم انما هي  
عيّن ربه يقال اذ هو صلوات الله وسلامه عليه لا تفي عيّن ربه ولا يوجب له الاية ولا سرور له الاية او قبله  
فدفعه منته عن التوسل وخلع نفسه من الرتبة ولاجل ذلك قال في رتبة (القرآن) له رتبة لا تفي رتبته  
في رتبة الصغرى اهل مراد هي ثم راحة لول معشار جوده هذا على ان رتبة ربه من النبي **ما**  
ربه وهو يدعى **المراد** وهو مقام الاحصان اذ به تحصل قوة العيّن **ولا يوجب له من سواه** من الانواع  
بقوله صلوات الله وسلامه عليه **اعبد الله كأنك تراه** قال الشيخ (زروق) رضي الله عنه لم يقع في الحديث بهذا  
اللفظ وانما وقع في تفسير الاحصان ان تعبده الله كأنك تراه وان لم تدره جليل راي **قلت** وفيه زكي  
بان في حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه قلت يا رسول الله اوصني فاني اعبده الله كأنك تراه واعدت نفسي  
في الموتى واذا كنت في شجرة اذ اعلمت سبيته با عمل تحبها حسنة فبها الله بالسر والعلانية  
بالعلانية رواه الترمذي انه كما في المتن ثم من كان يعبد الله كأنك تراه كما يتران يلتفت الى رتبة من سواه  
كبابيه بقوله **ومحلى ان يراه** ويشهد **معناه** **قلت** لا رتبة في السرى حجاب بلا ينجى الشهود حتى يزول  
كل مرجوح ولا يفي الا واجب الوجود ويرى ما سواه لانه كمال الوحيال عنه التخصيص معقود بان قلت اذا  
كان الصوى معقودا غير قال عليه السلام في تفسير الاحصان ان تعبده الله كأنك تراه وقال لمعاذ اعبده الله  
كأنك تراه جاتي بلفظ التشبيه اذ ان رتبة الرتبة حاصلة فكيف يشبههم عليه السلام بمرئى في الجواب  
انه عليه السلام في محل التشبيه والتخصيص وهذا الحديث وقع في محفل كبير من هو من اهل الى ائمة وفيه  
مرحوم من اهل الشاذة بلاني بذكره فيله الخايع وانعام بالعدل في صاحب بانقان العبادات لانه يشاهد  
بمنه من بذكره في رتبة واما منتهى من يكون ذلك منه مجاهدة وايضا شهود انوار اللوح من رتبة ربه  
الربوبية لا تفي في رتبة ربه ولو قال عليه السلام ان تعبده الله كأنك تراه (اي ترى انوار ربه) منتهى  
لم يلفظ ملكوته لكان فيها اجسادا لسي الربوبية ولا يصفهم الا الخواص وقد قال عليه السلام خاضعوا



















































على الله وامر وهو مقام اهل الجمع من اهل الغناء والخدمة ونعيمه ثم اثباته بالنسبة هو مقام البقاء فيلما  
بوظايفه الخمسة والفدرة وجعلها بغير الحقيقة والشئ بجهة وهذه المناجيات اذ انما يولد اهل الاستساق  
ولما اراد الشيخ رضي الله عنه ان يبين على مناجيات الصائرين والواصلين والمتقين فقال بعد هذه المناجيات  
انتم هي الصائرين **الا** تتره في الانوار يوجب فيه العسار ولا جمعته اليك بقوة تروى اليك  
وهذه مناجيات الواصلين قبل الرسوخ والتكليف **الا** تتره في الاسرار يوجب وصل المسار  
واجمعته اليك وتكفي في تقيته بغير يدك وهذا غايية الجمع وهو تكميل النظر في ودواعي شهود  
الخص كنه وكما في هذه الامور سبقت له الخدمة وتداركته عناية الجدية ولا يجمع من البلاء بزيدي  
وتجويد من الواصلين **وقد** قيل اذ ابرحق الله عبدا والعباد ببله من كبره وشره عنه بمثل يدك  
ومع حجابيه وليس له خلافه على ذلك ما لم يكن الله في عونه وهو معنى لا حول ولا قوة الا بالله كما في  
العينين لا يدرك لذة الجماع والاعصى لا يدرك رجب المناجيات والبغاة **قيل** ان بعض  
المجموعين على الله اراد التمتين مقامه بدار لا يستل عرش الا قال هو فيك لم يعلك تعنه الله  
بصفك ميتا ويسمى هذا عنة هو جمع الجمع وهو غايية الخواص وفيك بالانبياء عليهم  
السلام وفيك بالرسول وفيك نبينا محمد عليه السلام ولا يمتس الرصولة الا بوجع القصة عن التوحيب  
وخلع التعليم من الدارين **قال** بعضهم عن صفات الله تعالى في خبره وارزنته باعضا عن صفات  
مع صفات علم الجنان بقصرها وحورها وعلوها باعضا عن صفات فيلما لو وفقت مع الدنيا لمجندك  
عن الاخرة ولو اتقت الاخرة لمجندك عتافا رغبنا عما سوانا وفستك بلبتكم من الدنياء **وقال**  
اخيه رايتك جلا وضع سجادة على الهام ومضنا به فقلنا به نفس باز الرجا وانما لم اطلع للدنيا لما لاخرة  
بسمعت هاتقان يفر من لم يطلع للدنيا لاخرة يطلع لنا فقال الشكيب ثرا التند في الاثر او  
التنم اليه انما هو لا دليل البتة في النظر اليه ليستمه لو انه على صلاته واما اهل الشهود وهم  
اغنياء عن الاثر لان ظهور الحق عنه هو الحق في غيرك بلا وجود غيرك املا والاف السارة المناجيات  
الصائرين عشرة بقوله **الا** كيف يستدل عليك بما هو وجوده مقتضى اليك ابرون بغيركم الظهور  
ما ليس لك حتى يكون هو المقتضى لك متى تحت متى تحتج الى دليل يدل عليك ومتى بعدت حتى  
تكون الاثر هو التي توصل اليك **قلت** وقد تعجب الشيخ رضي الله عنه من يستدل على الله بغيره بعد  
كمال ظهوره فكيف يقتضي النور بغيره كالدليل يدل على وجوده وكيف يحتاج الى دليل من هو

الزهرا

الظن

الظن من كل دليل ابر كيف يقتضي الى دليله من نصب الدليل ولله ان الظاهر من عجبنا لم ينج عليك شهادته  
وانت الذي اتقته ثم كل شاهدة **وقال** الشيخ ابو الحسن رضي الله عنه كيف يعرف بالعارف  
من عجبنا العارف **اق** كيف يعرف بغيره من سبق وجوده كذا شئ **قلت** فيما عجبنا كيف يكون  
الظن من الاصول ولولا الاصول لم يكن للفرع حصوله ابر كيف نشون السؤل والانتظار الجارية  
من العارفة انظر من تلك البحار وما بافتت نوار السالكين الامم بحار الخيرات والكنى البصيرة العجيبة  
ما تزي الشمس ابر السماء ومرابن تزي الشمس من غلة عميقا **قال** مريد الشيخ في التناذ ابر الله  
بقالي له المتحقق الساتك مع العيز ابر **وقال** رجل المجنيد رضي الله عنه يلا بلا الغام هو هار ايتن  
ربني حين عمة توك ام اغتفد ثور النور الى البير بقلوبني وقال المجنيد رضي الله عنه ايهما الصاب **ما** كذا  
لحجة بلا انزاع وما كذا بالذات ابر اعيننا بفتشيد وما كذا بالذات فيهم ولا تنفي هه وقال له الرجل فيك  
رايتك في الغاية معلومة حتى البشئ به هو لونه حتى الى لى نراه الا بصره **وقد** ادر  
بشاهدة العيان وكما في تعمي الغلو بحقاق الالهي ثم تترفي من المعجزة الى الروية بمشاهدة  
نورا الامتنان وهو سجدته مري بلحقاق الحق نسبة منكره عن الصفات الحدية ثمرة مقد من تحاله  
منحوت بصفاته متجسس على القلوب بمواهبه ونواله مع وف بعد له منعوت بفضله انتفى  
بما سمع الى صفاته المجنيد قام وفيك بيه وذاك ولا زمره حتى خضع عليه الخي ووزعته حتى مات  
رحمة الله عليه **واعلم** ان اهل الدليل يستدلون بالصفة على الطانع وبالشهادة على الغلاب  
واهل العيان صار الغيب عنه هو شهادته والى دليل غير المدلول ولا نفس الاول اهل علم البقيروا والثناء  
اهل غير البقيروا وحوالبغيره انفس الاول عوام والثناء غفراى او خواص الخواص **قال** الشيخ  
ابو الحسن اهل الدليل واليه هار عموه عنة اهل الشهود والعلم نك نشوا الحق بظهوره ان  
يحتاج الى دليل يدى عليه وهو معنى قول الشيخ هذا **الا** كيف يستدل عليك بما لا يكون الذي هو  
بوجوده مقتضى اليك ابرون بغيره على تقدير وجوده من الظهور ما ليس لك متى تحت متى تحتج الى دليل  
والعيان حتى يحتاج الى دليل يدى عليك وذلك الى دليل لا فيلما له الا بك حال ابر بظهوره الوضوح  
غير توك ومتى بعدت عن الامثلة التي فلا منك حتى تكون الاعل هي التي توصل اليك لا مستطاعة  
بينك وبين خلفك ولا فكمه تفرق بصفحتك الا وجوده الرهو وقهارية التجليات اعادنا الله  
منه ومنه وكما في تجوز عليه الغيبة وهو الرقيب الغيب كما ابر ان ذلك في المناجيات الثمانية

١٢٥







چهاراذاالوجودكلاممستتر  
منبحرچسرتقلماباعاراض

حسنی

[illegible]



وفي قال له الروح الاعظم وهو النور الاول  
الذي يبرز من الجحيم وت رشح الاسب  
الاعظم الذي هو الله اربعة اشياء الاول  
والاخر والوسط والاول

2

[illegible]



وقد هنا استعارة عن خلق العبدية وهي ان يعجز فذره ولا يتبع في طوره فمن تخلص من طاعة التذليل  
والاختياره ووقف مع مراتب الاضطراره وفقدت من ذلك نفسه وتكفى من شريك تخمينه وعده سم كمال  
ابان ذلك المناجات الى اربعة والعشرين بقوله **الا لله اعجز من ذلك نفسه** وهذه هي الخيرة التي لا تفسد  
والتي هي اللذة في غاية الشدة الذي وهو من شريك قبل حلول **منه** قلت **العبد لا يتكلم**  
من الشريك الجلي والتجني حتى يتجني في التوحيد الخاص وصحة اهل المعنى من الاختصاص بعينية تشرف  
عليه اسرار الذات وانوار الصلوات في غيها في احدى اية ويتبع عنه وجوه الاثنينية والغيبة  
ولا يري مع الحوسوة ولا يصحح الا بزيادة مولاة بعينية تنه عنه الشكوك والاهواء وتظهر  
من الشك الجلي والتجني التلويح وهذه النماذج قبل حلول الموت ونزول العبد من مسده واما  
اذ انزل به الموت فلا يتبع الا ما ذكر حمله بحياته يورث المرء على ما عاشر عليه ويترك على ما مات عليه  
ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى ولعل المراد بالشك هنا غشور خبيث العرق وهو الخصم الكلداني  
او يرد بالشك خواص الرزق التي لا تثبت وقال الشيخ ابراهيم رضي الله عنه الشك ضيق الصدر عند  
احساس التعسر بالمرور ويصعبه اذا ضايقه من شدة ذلك الخلق عليه واطلبه من احد النعم التي  
وتطهر ثمنه انما تكون بوجود ضده وهو اليقين في تسع الصدر وينشرح وينزل عنه الخج والضييق  
وبعد اختفاء القلب من نور اليقين يكون انشراح الصدر واتساعه وعند ذلك يجد القلب الروح والعجز  
بالله تعالى ويحصل **في الحديث** عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يفسكه وعد له جعل الروح  
والعجز في الاخرى واليقين وجعل الله والنور في الشك والشك في الشك وتعلق القلب بالاسباب عند  
غفلته عن مسبب الاسباب ونسيانه انه تعالى تعلق العبد بالشك ويكون مبدأ الذي هي الملهة  
عنه امتيلاء خلقة الشك على القلب فيحلو له حينئذ الهوى فيعجز اذا ذاك الى الاسباب التي يتوصل  
بها الى بغيته اذ لا يري غنى هذا فيشتبك من اجل ذلك في حجاب الشك وتطهر ثمنه بضده وهو نور  
التوحيد التي يفقه في الحق تعالى فليبه بضمير في نفسه وتنت من الشك والكيف الى اصابها  
وكلما قوى نور التوحيد في قلبه كلما صمد من الشك ان شئ فتعجز من قلبه الاسباب ويثبت فيه خلاص  
التوحيد واذ انكشف العبد من الشك والشك تولى الله بالهداية والنصيحة والمعونة والتلاوية  
وهذا اختياره اود عليه الصلوات ان الله تعالى وحى اليه يلد اود هذا تارة في انك لا تعلم اذا كثر وافتقر  
من الشك ونزع ما من قلبه وهو الشك **ويحتمل** ان يكون كماله كماله من الشك والشك عنه نزول

الدواعي

الدواعي الكواع لا لها طائفة الشكوك والاهواء ولا يشك في طاعة الله عند نزول قدره ولا يتعلو بسبب  
ولا يفي ويكون ابراهيم حنيفا اذ ان الشك في نوار الجلال وقال له انكون الى حاجته ويقول له بلصالح العلم وطال  
اما اليك ولا واما الى الله فليلا اذ قال له سلم يقول له علمه بذاك يغني عن سؤاله ولا يري من الله تعالى  
يقول لنار الجلال كونه على رجا وسلاما فتقلب جمالا مظهرا لادخاله العبد من الشك والشك في ذلك  
الوقت كان موعده احفيا وان احييه حنيفا فكان يعتقد الاعلى الله ولا يستنم اليه كما قال الشيخ رضي  
الاستنم لا يغير **يا نصي** عليك انك اذ ابرؤا امر من كماله اليك **ولا تكتله** ان توحش الى غيرك واياك  
اسئل حواشي كماله لا مغير **يا نصي** مما رجوت لانك لم تستع ان تزد من ربي **يا نصي** انك لم يري  
اذا بينت **يا نصي** اربى **يا نصي** من فضلك العظم **يا نصي** اربى **يا نصي** انتصبت **يا نصي**  
تبعه من صماك وجوارك بسوء ادب معك وانت عجز عليم **يا نصي** انتصبت **يا نصي** انتصبت **يا نصي**  
وافي **يا نصي** اذ ليس من شأن الربيع ان يفر عن بلده العليم او يرد من امر في جوده العليم  
اذا طردت يرمي كلاب قبيلة **يا نصي** جفوت كرام لا تغير كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي**  
موانيط **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها  
بحال وان لم يجد الكلابين بارق تلك الصفة لا يري بوجهها لغد مية في اراولام قدامه واذ الزمت اليك  
اعطاك قبل الطلب **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها  
تفقه سر فاذا ان تكون له علة منك فكيف تكون له علة **يا نصي** قلت **يا نصي** قلت **يا نصي** قلت **يا نصي** قلت  
عمل ولا طلب **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها  
العظيم بقدرة تتركه **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها  
وهو الغنى الكريم **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها  
عن جملة تتركه **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها  
منه او مرغبه **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها  
الواسع رضي الله عنه الرضى والصنى نعمان من دعوت الحق **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها  
الوسمى على المقبول والمكروه **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها  
سواء المصروف يظلمها عليهم **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها  
الفتنة **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها **يا نصي** كلابها

119















السوفور

الرفوف مع عكوة الكرامات ولذبة المناجاة وروى بسوم فائدة وفه معفا وروى لاهل المرافقة  
وهذا الحجب كثير العباد والزهاد وفدة تكفي لهم غوارا وحرامات حسية فتنهم هم عباد الله  
الخامس خضراء الفدوة على هذه التجليات واتفاها وروى العبدية كذا في ذوا الجمل والاسخ  
والهوى وشيذلي مروى في التفتنت سم الخصولية وهذه الحجب بعف الاستشيش في على العباد  
في انذات في جعوا مر حيت جاء وادانه فامى موى عباد وهو الحكيم الخبير **وهذه** سادات العباد العباد  
الحق تعالى بها بلان العبد في حوالا لا ينفي في اليه وهو كحمله في نغديك ولا يفتنوا الرعدة انيته بهم فمدا  
الى خضوب **وفيل** العبد في من ضنة العفوى في جوار عكفته وحارات الاليل اذ رات نغته وتلت  
الانس عن استيقا مدح جلالة وروى جلالة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا احد ثناء عليك  
انت كما انتيت على نفسك **يد** من تجلى بحال به لانه حسنة وجماله فيحفظنا عظمة الاسرار  
اناسرا العارفين **يد** اسرارهم وعبودهم الى يوم الدين ثم تتصل فضة تهم بنظم الرب العالمين  
وانشد **يد** سروركم اني بجل عن الوعد **يد** وفري مشتم بالمودة والعكف **يد** وانتم مع حيث  
استغفل به الهوى **يد** على بصر شغل عن ادانا والا **يد** سرور اقليم اصليت من الهوى **يد** تصوف  
بها الاسرار من علم الاله **يد** وسادك ماير الجمين **اصليت** **يد** قبل عن التعريف والى سم  
والعرف **يد** رسال جلا دننا بربنا جنابكم **يد** عوارى عرف جاف كل شدة اعرف **يد** **يد** فني  
عربى العارفين **وانت** **الخلا** **يد** وحده لا ضاهي معك فالى تعالى هو الاول والاخر والظاهر والباطن والحق  
هو الظاهر لما لا تدركه ابطار الغلو فيق وايرى الحارث اربعة لهاير الحق الا الحق باذني الخلق الحيات  
ويغنى الحق الفتي لم ردا الفتي لم الفتي لم عرف الحق الحق فبادت لم يغنى الحق تعالى ويصعب بوجهه ونغتك  
بنعته لانهم مع شهوة ومع فته مع شدة كنفه ونوره **احمدي تعجب** **وانت** **الرب** **الخلا** **يد** انشاء  
لا ينبغي عليه شيء ولا ينجب عنه شيء وهو العيب بكل شيء **وانه** **الموجى** **الرسوا** **الكريم** **والموصل**  
**العين** **التخفيف** **وبه** **المتقرب** **فانه** **الغوى** **المحبين** **ولا حول** **ولا قوة الا بالله** **العل** **العظيم** **وعلى** **الله**  
**على** **سبيلنا** **ومولانا** **محمد** **النبي** **المصطفى** **القرن** **وعلى** **الله** **وتحبه** **وسلم** **تسليما** **يد** **يد** **الرب** **الوديع**  
**فني** **ما** **فصد** **نا** **جعه** **بحول** **الله** **وفوته** **بلان** **واعين** **الحق** **والصواب** **بالمنة** **له** **العل** **الغيب** **والا** **والعب**  
**محل** **الحكم** **والنقص** **يد** **ولاسيما** **مع** **الباع** **القلبي** **والعلم** **الغيب** **وافول** **كما** **قال** **الشيخ** **خليل** **وانت**  
**لذي** **الالباب** **عمر** **النقص** **الواقع** **به** **هذا** **الكتاب** **وانشئ** **بالعلم** **الفرع** **والخشوع** **وكتاب** **الغزل**



والتخضوع. ان ينظر بعين الرضى والهوايب فسامر نفس مملوكة ومركها الصلوة، ففعلما يتخلص مصنف  
من الهجوات، او يتجول مؤلفا من العثمان، وكما قال ابن مالك في التمهيد اعاذنا الله من هذا  
بسمه بلا انصاف، وبسمه من جميل الاوصاف، والله من اشكى يقنض تواله الالاء، ويقنض بانقضاء  
القلل اواء. وكما قال في حمز الا ما غيلا عالم الا يقاس احد من تاولا **وانا اسئل الله تعالى** ان يجمع به صي  
كتبه او طاه او حصل شيئا منه او سمعته او عمل بها فيه وان يكسوه جلابا القبول، ويبلغ محصله  
كل مطلوب وامول، نجاء خبي الا تلاح مو كانا **محمد** الشفييع المقبول، صلى الله وسلم عليه وعلى  
آله والحمد لله، وعسى انه واخي ابيه، اهل المحبة والوصول، وسلام على المرسلين، والحمد لله رب العالمين  
**ووافي** الرباع من تبيينه عشية يوم الاربعاء ثامن جمادى الثانية سنة احدى عشرة وما تيسر  
وانما وابتدئ جمعه بمشهي الحج والعمرة من ذلك الاربعة، وكان الرباع مرفقة التفتة المباركة  
عنه (الحمد لله يوم الخميس الخامس عشر من ذي الحجة) الحج واحد وثمانين وما يتيسر والحمد  
وصلى الله على سيدنا ومولانا **محمد** خاتم النبيين وامام المرسلين وعلى آله الطيبين الطاهرين  
وعز عبد الله بن مسعود رضى الله عنه اللهم اجعل طلواتي وركلاتي وحقتك على سيد المرسلين  
وامام المتقين **محمد** عبدي ورسولك امام الخبي ورسول الرحمة اللهم ابعثه مقلا محمودا يغبته  
فيه الاولون والآخرين اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابي ااهيم انى حميد مجيد وبارك  
على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابي ااهيم و آل ابراهيم انى حميد مجيد **وكان** الحضر البصر يقول  
من اراد ان يفتي بلا كتاب الاوى من حوف المصطفى صلى الله عليه وسلم بليفك اللهم صل على محمد  
وعلى آله والحمد لله واواده وازواجه وذريته واهل بيته واصهاره وانصاره واشياعه ومحبيه وامته  
وعليها معهم اجمعين طارحهم الى غير فني هذه التلاوي المباركة بحمد الله وحسن عونه وتلاويده  
على يد العبد الفقير الذليل المذنب العجى والتفويض تبيين الخصال والتوبة ج (الغلة بالخارج المكنى بن  
ج محمد بن ج عبد عبد الى حمد بن محمد بن ج عبد الى حمد بن ج عبد الى حمد بن ج عبد الى حمد بن ج  
بمختر نسكا اكلها الله منه عفى الله له ولوالديه ولا تشيلا خذ ولا عتابه ومحبيه وجميع المسلمين  
واستغفر الله العظيم من جميع الذنوب انه كان غفارا ونكلا من نكته فيه ووفى فيه على عيب ولا الحمد  
اعلم الله علام الغيوب بنا من حيث لا نعلم ولا نشتب وخذ بلا يد بياعته كل شدة وكما تبتلينا بمحنة وكما  
يسره عافية ونسلك جلت قد ترك ان تعصنا من ان ينج والى الداء الاعتقاد والقول والعلم برب العالمين  
انى على كل قسمة وتدير سبلان ربك رب العزة عماد يهيمون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين  
الدعاء لله يلا ناض الخى وفاربه تلاته ولوالديه وجميع المسلمين وءاخي د عوانا والحمد  
له رب العالمين

